

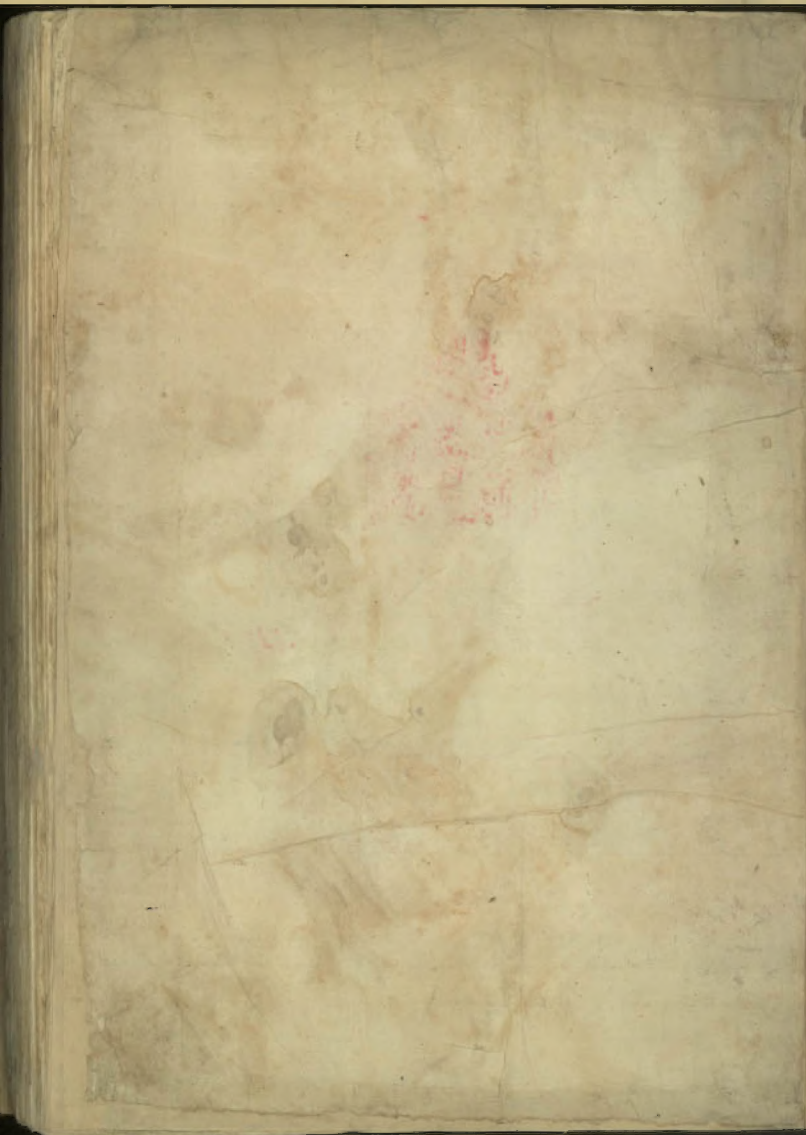


کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 مجلس شورای اسلامی شماره ثبت کتاب
کتاب	کتاب: کسب السائل و تأیید السائل	
مؤلف	مؤلف: محمد رضا المصطفی (نقشبندی)	۲۰۷۴۳۹ شماره قفسه
مترجم	مترجم: ۱۶۲۷۴	

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 مجلس شورای اسلامی شماره ثبت کتاب
کتاب: کسکول السائلین و أئین المائت	مؤلف: محمد رضا المصطفی‌زاده (زفری)	
مترجم:	شماره قفسه: ۱۶۷۷۴	۲۰۴۲۹





شکل

سکه

سکه



۱۹۲۵
۲۰۷۴۹

سکه



سکه

سکه

سکه

سکه



سکه

سکه

فصل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله وكفى وصلى الله على محمد وآله الذين اصطفى **ويكفي** فيقول اقل الخلق عملا
والكرام ولا محمد بن عبد بن محمود اذ فطن سطر راى البصر فافق الفقد الى الملة
الموسى ووجوه ولما لم يكن في هذا النور لم يحصل له من حبه جليل ضرب في الوحيه
فاجيبنا مثل نصيبي في انسابه فلم احرص ولا اجل ولا وقي ولا اتم نفع ولا اجل
ذكر من جميع نابت من الطائفت الطراف والحكم والادب وبعض ما ورد في فضل
ال محمد وآله على العالمين مع الاعتراف ببقية البصائر وكن الاضمار وتبديل البنا
وعلم الاستقلال في غالب الاحوال وينبغي عما قصدت كنه الجود وقوارى افواج
العلوم فاسئل الله جل شاناه ان يهديني الى سؤلة السبيل ويوفقني للاتمام طبق المراء
يحد في البصائر الانام ونسبه كقول السائل وانيس السائل فارجل النور والتبرك

اين في اخضر الله به شيعه على عليه السلام **فصل** عن شاذان بن جبريل القمي
قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله على بن ابي طالب عليه السلام فقال له
يا علي بن ابي طالب قال لا ازالك مبشر اني رسول الله قال هذا التاعنزل على جبريل
وقال يا محمد مبشر على بن ابي طالب ان شيعه الصالح والطالح من اهل البيت
الحسين عليه السلام اللهم اني قد وهبت لشيعه علي نصف حشاشا ثم قال الحسين اللهم
اني قد وهبت لشيعه علي عليه السلام نصف حشاشا ثم قال فاطمة اللهم اني قد وهبت
لشيعه علي نصف حشاشا ثم قال علي بن ابي طالب اللهم اني قد وهبت لشيعه علي
فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاطمة بن جبريل فقال يا محمد ربك يقرئك السلام
يخبرك بالحق والاكلام ويقول لك انما فاطمة باكرم مني اني قد غفرت لهم ذنوبهم جميعا
فيما يحيى انك توهبهم لك من شيعهم ههنا اذ الشيعي من شايعهم في **لا قال**
الافضل والاعمل وفالك سلمان ونظاره والشيعي يعني شعاع ال محمد ونسبه
النور والنير اقطن ان النور ينفارق المير خاشا ان هذا من البدنيات عند من له
اوى ذوق ورح انه يخرج امير المؤمنين الى الحراية فتبعوه جماعة فنادوا يا امير المؤمنين
نحن من شيعتك فلم يلفظها اليهم ثم نادوا ثانيا وشكاه فالتفت اليهم فتر قال خلى الامر
عليكم بسم الله الشيعه فقالوا وما بسم الله الشيعه يا امير المؤمنين فقال عليه السلام نعم العيت
من المير حصل بطون من الطوى حذب الطهور من القيام عليهم غير الخاشعين فاما
كنت كذا لك فلك ان تدعى جهنم لا غير ولكن انك على جهنم لانه مني من المناولة

شيعه

على الخلق والحق لا بدع **المتن** فانك ان تدونه بالمعاصي وكثرة ذنوبك نحو
عليك ان لا تموت على جنتهم فقل لبعض من احبهم عليه واثن به انه احسن على
من المعتمدين فقيل له قل لاله الا الله محمد رسول الله عليا **والله** فقال بكنا
الرسول على لازم ذلك غير محقق فاجاب الله واباك من سوء الخاتمة محمد واليها
قال قال الله جل شاناه كذا محض فاجبت ان اعرف وقال عز من قائل وما
خالقنا نحن والارض الا الله عز وجل **والله** فقال من الحديث القديم من القرآن
دليل العقل السليم وشهادة الانبياء عليهم السلام ان الله جل شاناه لم يخلق الخلق
عينا بل خلقهم ليعرفوه فيعدوه فكيف الوصول الى معرفة ما كلفهم به مع انه في
عز القدم والخلق في ذل المحدث فصول الخلق اليه تعالى متع عقلا وشوقا
الجاب اعلم وتعالى الله عما يحب ويرضى ان الله جل شاناه لم يخلق الخلق فوق
وطافهم ولا كلف الخلق بالاخذ عنه تعالى بلا واسطه اذ هو تكليف بالابطن
لاستقامه خلق اوله لا اول الخلق الاول والثاني في جميع الازل وهو يملك
الوجود وعظم الرب المجيد محمد ربه الله ثم خلق الخلق الثاني فرض عليهم وتلا
وولاية واصبأ عليهم السلام فاول من اجاب ولولوا العزم في الانبياء ثم الرسل ثم
الانبياء ثم الشيعة المؤمنين وهكذا وانكر من انكر واول المنكرين فرعون هني
الامة واجابته ومناجيه وهكذا وغير خافي على ارباب المعرفة ان الناس لا يفتهم
حاله بدون حاكم يقيم اودهم ويعيدل عوجهم وينع الظالم من ظلمه ويحفظ النعم

يرتد

من التلف الاعراض من الهلاك لان الناس مناسبتين طبعا فيهم الظالم وفيهم
القوي والضعيف الى غير ذلك مما لا يحصى فلي ما ذكره يجب ان يكن الخلق دينيا حاكما
على كل حال **قال** صدق في قولك ان الناس غير ممكن تنقسم احوالهم بلا حاكم
او بد منك بلا شاف في هذا ان هذا الحاكم هو وهل يكن من قبل الله او الناس
يختارون حاكما **الجاب** تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا كيف يمكن ان الله جعل الخلق
ويحكمهم الى اوانهم الفاسد وينقض الامر الى الظلم والنسبة مع كمال قدرته على
ارسال حاكم يعدل في الرعية ويقسم بالتوبة ويصف بين الناس عالم بالحكام
ويجب ان يكون على يدق وطبق الواقع وعين ما اراد الله من خلقه وقد سبقتم
الانبياء واصحابناهم وقد سمعنا اخبار الماسين وتري افعال المعاصرين فهل يترك
ان تقول ان تحتاج بن يوسف عليه السلام رضى فعله الله تعالى فاذن **الجاب**
الناس ينفون كالحجاج ونظاره من فراغه لانه لا من الماشية الفرائض المعاصرة فيل
هذه القاعدة الشريفة يلزم ان يكن الحاكم من عند الله لا من الناس ان يكن عالما برب
من الخلق وان يكن معصوما من الكناز والضعاف وان يكن خاليا من العيوب مبرا
من الذنوب ونازكا لهوا نفسه متجالوا لاهل الله فيما يكره ولا يفتنة عما يحب بالامر
وان لا يكن جاهلا لان الحاكم اذا كان جاهلا يحتاج الى من يعلمه فاذا كان كذلك
فلا يكون من عند الله لان الله جل شاناه اعز واكرم من ان يخلق الخلق بطلان
من لا يعلم ما في السموات وما في الارضين وما في الشرف والمغرب ويجب ان يكون

معصوما من الذنوب برطان العيوب لانه اذا كان من بني اوي ركب الذنوب فبذلك
يحتاج الى من يره عنها فلا يكون ذلك حاكما عند الله ويحيى ان يكون ايضا
واهدى في الدنيا وذلك لانه اذا كان واعيا في الابد وان كان عبد الله و
عبد الله لا يكون عبد الله وهذا لا يكون حاكما عند الله والحاصل ان
يكون الحاكم عين الله الى اخره في خبره وازنه الواع في الابد وفيه الباطن
في اعطاء كل ذي حق حقه من العرش الى العرش لان هذا الحاكم هو قائم مقام
في الخلق وباب الله الى الخلق وباب الخلق الى الله تعالى ولا يكون هذا الباب بايا
في شيء دون الاخر وفي جزئي دون الكل بل هو باب الله في كل شيء ولا
يصل القيوسات الالهية الا عن طريق الابدية لانه الباب واقطع الخط
والاخر لا يفتح الا بعد هذا ظاهر عندنا ولا باب وهذا الحاكم هو محمد بن
المبداء الالهية وكل من كان بعد فهم خد من الالهية وغيره ولا تظن ان رايه
برغبة نبي الذين كانوا في زمانه وبعد زمانه الى يومنا هذا والى يوم القيمة
بل المراد كل الخلق من الانبياء والملوك وغيرهم من الجن والانس كل الخلق
وكل شيء يقال له شيء من الاله الى الاله كلهم رغبة ومكلفين بطاعة وطاعة
كل شيء له بحسب لانه العلة في ايجادهم هذا الحاكم الجليل سلك يا الله العظيم
اذا اذ الله ان يسيب شخصه بالانتقال من الدنيا الى الاخرة فيمكن ان ينجى اذا
بالحاكم ويكون التام في المخرج والمخرج يقول العقل السليم هذا محال فاقول

اذا كان الحاكم بعد ان يكون فان قال نعم فاقول ان كان منصوبا عليه من الله ورسوله
فاقول نعم فقد كتب لاني المسلمين كما قد ما ادعاه احد ما قد عرفنا قلت
اجبت عليه لانه والامنة المحمدية لا تجتمع على من لا له فاقول ما مر اولا بالآية
تغير رؤسا المسلمين من اهل الحل والعقد ورضا الابل يكن مكافرا وان قلنا
اهل الحل والعقد فاقول ان كان علي بن ابي طالب العباس بن عبد المطلب و
سلطان وابودر والمقداد وغيرهم يامرهم بالخير والبر والعوام وغيرهم وسائر شئ
من المسلمين ومن اهل الحل والعقد ثم اقول ان كانوا اخرين الاجتماع في القيمة
ام لم يكونوا فان قلت هؤلاء الذين ذكرتهم لم يكونوا اخرين قلت انما
يكون هذا الاجتماع الجماعا امرا وعلى فرض التسليم اقول انظر بعين الانصاف
اذا كان الشيء على نعمهم لم يرض على احد بالخلاف وترك امته في حبه واولاده
ان يجاروا الاله اماما بالاجماع يقتضون به ويخرج لهم ديننا جديلا فاعلم على
امته اتباعه ولا يجب فلا يعكس القول بالثاني لانه تعالى يقول يا ايها الذين
التيؤمنون اتقوا الله وما كتبكم عن الله فانهوا فلم لا اقتداء به بن ابي قحافة بكنه الا
وكيف خالف نبيه ونص على عمن الخطاب دون غيره فان كان ماضيا للشيء
حقا بتركه الاستخلاف هذا كثر بن ابي قحافة بن ابي قحافة رسول الله واز قلت
ان ماضيا بابا بكر هو الحق والشيء كان شيئا في هذه المسئلة فعلى الاسلام
السلام واجتبان في بدليل عقل في هذا الباب بالفارسية ليقف عليه الاخ

ایا ممکن است خلادند با از قدرت کامله خلق کنند و ان خلوت را
مکلف نماید و نکصد بدین جهاد و غیر بفرستد و چون نبوت را
به پیغمبر آخر الزمان ختم کند و بعد از این مردم را مهمل بگذارد که در جهاد
بفرستد اگر هر کس دینی باید برای خود بفرستد پس ثمر نبوت چیست عدا
فرعون و موسی چرا جهاد پیغمبر را فرستاد چه جهاد عجب حکایت غریب است
فی الحقیقه با پیغمبر تمامی است که اگر حق با سنیان باشد تمام ادیان از سنیان آدم
تا خاتم دروغ میشود ایا خدا قادر بود که کسی بفرستد که حامل علم پیغمبر باشد
و احکام خدا را انطویر که خدا گفته است بخلق برساند یا قادر بود و میخواست
لهو و لعبی باشد که تماشا کند بقلی رقی عن ذلک علوا کبریا اگر کسی بگوید
ان احکام را حضرت از قرآن گفتند در جواب بگوئیم ان هم خلافت بعله
آنکه اگر از قرآن میجو با ال محمد مخالفت نمیکردند و حال آنکه خود اهل سنی
اعتراف دارند باینکه ابو حنیفه کان یجل بالرائی القیاس بلی لازم است که
در مقابل هر حقیقی باطلی هم باشد که اهل حق بحق ملحق شوند و اهل باطل
بباطل بگویند زیرا که خداوند مردم را بجهود نفرموده است نه بطاعت و
معصیت و نفرموده که در چیزی نزاع دارند لایزال که بحق است و دیگری باطل
شکی هم نیست نه نزد سنیان و نه شیعیان که علیه ای بگو و عمر مخالف هم بودند
و شکی هم نیست بین الفریقین که حضرت صادق با ابی حنیفه در جمیع مسائل

تت

واقعت ندانند و انما یلحق با کلام است اگر کسی بگوید حق با ابوبکر و عمر بود
مستلزم آنکه پیغمبر باشد بصلوات الله علیه و سید است که طرفین با مخالفت
و انکار که حضرت رسول فرموده است علی مع الحق و الحق مع علی ید و عمر خیار
در صورتی که حق با علی است و خصم هم بفرستد البتة طرف مقابل باطل است و باطل
در این باب کافر است عین هر چه مطلب در مسند قال محمد و عثمان بن ثابت مسلم
و دیگر از این راه و اهلای بدشمار بطلان این جماعت بر احدی مخفی نیست
و در پیغمبر درجه تین و تیر که این چند کلام را نوشته و الا تحقیق الحمد لله
دی و حق مخفی نمیباشد حتی آنکه از یک نفر از پیروان شیعه شنیدم باینکه در سنیان
است ابو بکر و می گفت که اگر من بخوام مسلمان بشوم ابد استی نخواهم شد
شیعه میشودم با و میگویم که ای میکونی و لیلهائی میاورد که حیران می شدم
فصل در بیان جلال و جلال علی علیه السلام و از امام المجد خالص البنا
و علیه فیه مقابله و سید مقود کتب فی حجر مصحف سفلی سیفا و الجماعه
مطهرین فی المجد و تهتیب الشاوه فقال الرجل لا امام من امام هذا المجد
فقال نا امامهم فقال اذا ما سبب جلوسک هنا قال قد سمعت انه دخل هاهنا
البلد و جل قد سببا بکذا الضاد بقی و عمر القرائنی و عثمان بن ابی سفیان
و معاویه بن عثمان الذی رذخ ابدنه من النبی فی زمان الحجاج بن یوسف الثقفی
فاؤلد هاهنا الحجاج بن یوسف فقال له الرجل لعله ابوک ما عرفک بالانساب فقال نعم

جنان وفيدان كرت كيكلي ان ابرهانا در طرف مود و اقاب سلاطه سلاطه
از شرف سيمه ان بركه اوطال كرت در مود و اقاب سلاطه سلاطه
در طرف شمال و ذول ظاهر شد مصلح از مود و اقاب سلاطه سلاطه
باخرة فرستاده و مود و اقاب سلاطه سلاطه
خارج مود و اقاب سلاطه سلاطه
ظهير مود و اقاب سلاطه سلاطه
باو شد ملك ايران و ان. لاشد ان مود و اقاب سلاطه سلاطه
زنج صيب و مود و اقاب سلاطه سلاطه
خام نيكاشي مود و اقاب سلاطه سلاطه
قد كرت مود و اقاب سلاطه سلاطه
قال بعد ان مود و اقاب سلاطه سلاطه
و المفاخر و صاحب المفاخر مود و اقاب سلاطه سلاطه
المؤلف الذي كان و فانه في السنة الهاشمية بعد الف سنة و الف سنة
الشيخ الاعظم صلوات الله عليه و سلم الا ان شيعه و استغنى لذهية
تقر على الصديق فكيف على المود و اقاب سلاطه سلاطه
بفقد اخيه حارة و خصال. مود و اقاب سلاطه سلاطه
و حمرت زو البيت الحق. مود و اقاب سلاطه سلاطه

مسئل قال ميرالمودين عليه السلام قد سئلت ابا عبد الله عليه السلام
عن الرعي فقال **لا يربح الا الربيع** فابعد على هذا السيل الذي يفتح
و هذا السيل الذي لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
الربيع و الربيع لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
الا ان الله و ان الله لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
لما لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
الربيع المبرك الربيع لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
مسئل قال ميرالمودين عليه السلام قد سئلت ابا عبد الله عليه السلام
عن الرعي فقال **لا يربح الا الربيع** فابعد على هذا السيل الذي يفتح
و هذا السيل الذي لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
الربيع و الربيع لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
الا ان الله و ان الله لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
لما لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
الربيع المبرك الربيع لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
مسئل قال ميرالمودين عليه السلام قد سئلت ابا عبد الله عليه السلام
عن الرعي فقال **لا يربح الا الربيع** فابعد على هذا السيل الذي يفتح
و هذا السيل الذي لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
الربيع و الربيع لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
الا ان الله و ان الله لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
لما لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع
الربيع المبرك الربيع لا يربح الا الربيع لا يربح الا الربيع

لا يتم حسن القول لا بحسن العمل لا يمتنع الكلام اسم الباطن حتى لا يكون **اللفظ**
الى سمعك اسبق من معناه الى قلبك **المتألف** في الالف **المتألف** في الالف
من اهل الصناعات اجمع فخرج من اهل الصناعات فوصفوا ملاعناهم من طريق
صناعاتهم **قال البرقي** احسن الكلام نظاما ما تعينه ولا تفكره ونظمه لفظه
ووصل جوهره معانيه في اللفاظه فاحتمله نحو الرواة **قال السكاك** احسن الكلام
ما عجز عن اللفاظه بسك معانيه فصاح نعيم نفعه وسميته **المتألف** في الالف
به الرواة ونظمه به الرواة **قال السكاك** احسن الكلام ما اجمعه بذكر الفكر وسبكته
مشاعل النظر وحلصه من خصاله فخرج برؤس لا يبرز معنى **وهو** **المتألف**
خير الكلام ما نفعه بل الخير وحلصه من الرويه وضمه بمعانيه فصاح **المتألف**
ولا تمنع به **قال السكاك** احسن الكلام ما نصبت عليه نفعه الفرجه واشعلت
عليه نار البصر ثم اخرجته من نجم الانعام ووقفته بنظم الالف **قال السكاك**
خير الكلام ما احكك بمرماه بقديم القدير ودفنونه بنشأه التديب فضابا با
لبس البيان **قال السكاك** احسن الكلام ما نطق به رعارف
الفاظه وحسن طمايح معانيه فترهت في ذراعي محاسنهم من اللفاظ
واضافت لتعارفهم اذان السامعين **قال السكاك** احسن الكلام ما اجمعه
وجبه للمعرفه وكاه الوجان ودخار بصله لافهام ودوزنه الملاءه ولا يجه
اللفظ وروح المعنى **قال السكاك** احسن الكلام ما لم يفسد بجماله ولم يكتف بصفه

المتألف في الالف **المتألف** في الالف **المتألف** في الالف
الافان قد صقلته يد الروي كود الاشكال فراع كواله لاداب الف عدل
الافان **قال السكاك** احسن الكلام ما اشتمل عليه اللفاظه بحد معانيه فخرج مغفوا
منبر وموشح مجر **قال السكاك** احسن الكلام ما صدق رقم اللفاظه وحسن دريشتها
فلم يسهج عنك ذن ولم يسهج عليك طينه **قال السكاك** احسن الكلام ما لم يخرج عن
حد الفصح **المتألف** في الالف **المتألف** في الالف **المتألف** في الالف
في تمام ثقافت **قال السكاك** البليغ من اخذ بنظام كلامه فانه خرج برك المعنى ثم جعل
الاختصاله غفالا والاعياذ له عمالا **قال السكاك** احسن الكلام ما لم يفسد عن الاذان ولم يفسد عن الاذان
المتألف في الالف **المتألف** في الالف **المتألف** في الالف
انضت احما **قال السكاك** احسن الكلام ما لم يدمع كلامه بعد كلام الله تعالى اعظم نفعنا و
اقصر لفظنا واعدل دقنا واجمل مدحنا واكرم مطلبنا **قال السكاك** احسن الكلام ما لم يفسد
واضح في معناها وابهر في خواصها **قال السكاك** احسن الكلام ما لم يفسد في خواصها
يدبط ولم يذهب لم يفسد ولم يفسد في خواصها **قال السكاك** احسن الكلام ما لم يفسد في خواصها
ومدح بكلام الله الجيد حيث قال **المتألف** في الالف **المتألف** في الالف
هو الكلام الذي اتقى الله عليه المحبة وغشاها بالقبول وجمع له المهابه والملاوه
في اللفاظ **قال السكاك** احسن الكلام ما فضل القرآن على سائر الكلام معروف غير مجهول
ونظم غير مخفي يهدى بذلك بحر اللغاتين ووهن المتكلمين وتخير **المتألف** في الالف
البليغ الذي لا يمل والجهد الذي لا يخالق **المتألف** في الالف **المتألف** في الالف

لظلم القتل ولشأن الصدق الثاني للكذب ونذير قد تم له في الدنيا
وتأني الدنيا المنعولة وبشر الآخر المحذرة ونذير الخوف وشرا لا يخفى عند
الطلب وصف الخوف وشرا لا يخفى عند الرغبة والرجاء وبالمجمل فكل شاعر عجز
فوق ما يصنع كلامه في غير هذا الفن أما القليل من الشعراء ففوق كل الفنون على
غاية الفضايلة ومنهم من جعل كلامه كله في القرآن وعلم الفقه كله في
من القرآن وكل علم أصول الفقه وعلم الفقه وعلم الزهد في الدنيا وأخبار الآخرة
واستعمال كادام لا خلاف وقد قال سبحانه في كتابه **وحيي** الصادق المصطفى الله
عليه السلام قل إن أحببت الحق والآخر على أن أتوا بهذا القرآن لا يكون مثله
ولو كان منهم لبعض الخطأ صدق الله جل جلاله وعلم أن المسلمين لهم
أقوال تختلف وهذا من حيث أنهم من قال بخلق القرآن وهم المعزلة ومنهم من قال بقدر
كلامه أقول ما خفي ذلك منهم من الأقوال ألفا سماعا والآخر الكسب الالهي
لأنهم لم يأخذوا العلم من معدنه لأصناف الحق البشري ولما ركنوا إليهم ولم يأخذوا
علمهم بخطأ الخطأ وهو في القتل في شأن من فضل عليهم الأسماء وقضا
أقوالهم ظاهرة في غيبة عند أهلها والحق أن القرآن صنع عقل النبي وهذا هو مبدأ
العلم به **فصل** قال النبي صلى الله عليه وآله في كتابه هر التبع الصدوق اسم
على غير شيء حيوان غير وجود صدق قدس الله نفسه عن غير ريسه فاني **عاشق** بجله من
وفضلهم على نبيي من كان لهم عبد وكانهم أولوا النعمة على وبعد الامتحان وبعد

لظلم القتل ولشأن الصدق الثاني للكذب ونذير قد تم له في الدنيا
وتأني الدنيا المنعولة وبشر الآخر المحذرة ونذير الخوف وشرا لا يخفى عند
الطلب وصف الخوف وشرا لا يخفى عند الرغبة والرجاء وبالمجمل فكل شاعر عجز
فوق ما يصنع كلامه في غير هذا الفن أما القليل من الشعراء ففوق كل الفنون على
غاية الفضايلة ومنهم من جعل كلامه كله في القرآن وعلم الفقه كله في
من القرآن وكل علم أصول الفقه وعلم الفقه وعلم الزهد في الدنيا وأخبار الآخرة
واستعمال كادام لا خلاف وقد قال سبحانه في كتابه **وحيي** الصادق المصطفى الله
عليه السلام قل إن أحببت الحق والآخر على أن أتوا بهذا القرآن لا يكون مثله
ولو كان منهم لبعض الخطأ صدق الله جل جلاله وعلم أن المسلمين لهم
أقوال تختلف وهذا من حيث أنهم من قال بخلق القرآن وهم المعزلة ومنهم من قال بقدر
كلامه أقول ما خفي ذلك منهم من الأقوال ألفا سماعا والآخر الكسب الالهي
لأنهم لم يأخذوا العلم من معدنه لأصناف الحق البشري ولما ركنوا إليهم ولم يأخذوا
علمهم بخطأ الخطأ وهو في القتل في شأن من فضل عليهم الأسماء وقضا
أقوالهم ظاهرة في غيبة عند أهلها والحق أن القرآن صنع عقل النبي وهذا هو مبدأ
العلم به **فصل** قال النبي صلى الله عليه وآله في كتابه هر التبع الصدوق اسم
على غير شيء حيوان غير وجود صدق قدس الله نفسه عن غير ريسه فاني **عاشق** بجله من
وفضلهم على نبيي من كان لهم عبد وكانهم أولوا النعمة على وبعد الامتحان وبعد

الوزراء فصاروا له يحسن باشا وقدم بغيره الحكم لا زيادة السيرة للملكية
والتي دار بهم باشا وجعلهم دارا غاما والحق به محافظته زور كفايا
وسير بان الموصل وبني باشا وبكر بن الرقة والاور باشا ثم ان هؤلاء تواروا
الى الجبل بغير اكرهم ومقاتلهم وعددهم الجبل فمنا العسكر السلطاني من بغداد
على طريق الحلة قد شغل مقدار ربعه من مائة بالاعاكر وضوا الى البصرة فاصبح
حين باشا هذا العسكر الكثير في جميع القرى بادية خال الى البلد فنهضوا الى
الاهالي والنجار واجلهم عن وطنهم وسفك دقل من النفوس فالأصحى
ثم جمع ما هب من الاموال وارسلها الى الجبل مع اهله وعائلته وقام هو في
خمسة عشر الف مقاتل في القرية وتحصن فيها واستعد للقتال ثم ان
الفرار بهم باشا ومن معه من الامراء والعساكر وصلوا الى الجبل فظن انهم
هم حين باشا جرد لهم خمسة الاف مقاتل من عسكره فجمع على العسكر السلطاني
وقام في الحرب بينهم على شاق واشتد عليها فلم يمض قد حرس اغان حتى
اجلست من فرار حين باشا بغيره فملا معقل القرية بعد ان ترك في سبيلهم
خمسة مائة قتيل اما العسكر السلطاني فلم يتركوا عقب بل اخذوا عليه لاطرافهم كل
جانب مكان عقبوه بكل عري حتى وصلوا الى محل مقابل القرية يقال له القرب
فترى العساكر هناك وجعلوا على القلاع هذا فاصفاهم وبادروا في حصارها الى
التاريخ والقابل للملك فلم يفلح الا اربعة ايام على هذا الحال حتى صدر الامر الى

العساكر السلطانية ان تجم وتنتقل على المعسكرات وحل الجبل فدارا حين باشا
واعوانه ان قد عظم الامر ولا بد من مناصر ترك اكثر اخاهم والنجار الى العسكر
السلطاني وقد قطع على مائة من البصرى بالاسار فيها من موقعها باليه فافترق
على العساكر السلطانية هو وزمعه وحل الجبل فدارا وحارب فيها حرا يدلي فدارا
الطفل لكن لم يصاحبه الف والخالط به العساكر السلطانية وبدت عليه
فتر الحجة الحوزة واستولوا بهم باشا على القرية وقوا جهاد له من هذه القلعة
فما جمع العساكر السلطانية عن الاستيلاء على البصرى فدارا فاحلوا في
بلاط اهل الامان قواديت عليه تاس هيونيه بالفتح والظفر فملوا البصرى
المحيط باشا فبقوا ان لا يقره الا زنده ولم يحطوا الا مكنه **قيل** ان حين باشا
المدكو كان لطيفا ظريفا شاعرا ادبيا والى هو مناهل تاليفه اهل الجبل والام
كانوا جوده واعوانه قبل انه كان ذا كفاي بعض الايام انا فاجاز بعض في
القرية وكانت امرانه واقفه ببعض الابواب فلما دنا قال له يا ذاك الجاهل
شاك هل ينادي فدارا القرب بل ومن كتب كتابه فاجلها والواجب بانها
شيع بل جازب فدارا الخف كنج وين بقراب وله مكايات كثيرة من البصرى
ولا حاجة لاي ادهاق هذا الخف **مكة** ولطيفة بركت جالتا في بعض
الايام مع جماعة وكافوا سبلا كرون في المذاهب الباطلة فقتل بعضهم من المذاهب
الباطلة الملبية وجماعة الشيعة لكن الفرق بينهما ان الباطنية مبال مكوث الشيعة

بما لم يغطاه وسكت فحقيقته كيف يتصور من غير علم ولا مذاهب على ما طعن
الذين آمنوا بالامانة الطاهرة فلو كان الحكماء من اهل العلم لما اذعنوا ان علمه
على الاشياء وحيث كان الرجل من عوام الناس كان تركه الفضول له ان يقول الحق
في الخصال فلو حشر يوم القيامة وخلصوا النجاة وقالوا اما الذي علمه ان يكون
من غير علم فالجواب جليل واقيم بالله العظيم والحق الكريم ان قضيةنا هي
من عري مع هؤلاء المؤمنين وقاسمنا وبارئنا وطالعت جملتهم في ارايت
عندهم ما ينافي الحق ام لا وكل ما يفسدونه اليهم من اقول الفاسد في هؤلاء
وهم يرون شيئا نعم لهم بعض الاقوال في بعض المطالب بلغنا اهل الحكم وما كنا
احد يعرف **مطلب** في الغالب من افي خواضر العلوم والاسرار وجعل كل اتم في
مطالبهم لا يفي بها الفاضل عن غير فاطنك بالعوام الذين هم كالانعام
ومن العلوم ان العلماء لهم اصطلاحات واشارات وكتابات ورموز وعلم
متشابه وتصريح وتلويح وما وبل غير ذلك وليس بالعوام الاغتراف على الشا
رحج لان من العلوم ما يمكن بيانها وتصريحها وضربها لا يمكن بيانها الا بالاشارة او كذا
وهذه سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في القرآن مثل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
وهذه الآية في الاول والثاني **مطلب** في كل كتاب اهل بيتنا لعظماءنا
سلام الله عليهم اشارات **مطلب** يخرج عن ادراكها احوال العلماء فاذا اخرجوا اهل
غيرهم اخرجوا عن قدرها ولو علم بوضوح في قلبه ان الله لا يفتله ولكن لو علم

وم الله فاما لما لم يفتله ان الله الذي لا يفتله بوضوح
رسول الله انظر ان كان في الجبال والقفار والاحكام الدينية من الغسل الوضوء
والركوع والتجريد واحكام الحج والذبح والاداءة هذا كله يحملها كل احد واما كذا **مطلب**
بذلك كله وقوة ولكن الذي في قلبه ان الله لا يفتله بوضوح وهو والله فضل الهم
كذلك لا وقد ورد في الصادق **مطلب** اصعب يستحق ان لا يعلمه الا اتي من سلك
سلكه بقرابة ومومن الحق الله قلبه بالامانة **مطلب** ان يجد شيئا مستحيين في علمه
الا اتي من سلك الامانة بقرابة ولا يكون الحق الله قلبه بالامانة فاذا كان لا يمكن ذلك
فلا بد ان يعلم من شمس بوضوح ان يصح من فضله ما يمكن بيانها وتصريحها او ولو كان
الاشارة او كذا **مطلب** او كذا **مطلب** في قضية المقام وليس **مطلب** ان يعرف علمه
من من فضله علمهم علمهم السلام **مطلب** ان الحفيصين لا يجوز ان لا يمكن كماله ان يوافي
من الحفيصين لم يغير الامانة على ما ادعاه حين قال سالتنا سلك ما الحقيقة فقال **مطلب**
والحق قد قال ولست **مطلب** ان قال بل في كل رشح عليك ما يطلع حتى قوله بل
لكن لم يفتح على عوامه فاذا كان مثل كمال عليه القدر **مطلب** ان من الحفيصين ولا من يعرفهم
بالقوة انهم كيف بناه ونحو من العوالم وبيننا وبين انما ما قد علم من السنين وبعث
لا تفرق بالقرآن والجزء واذا اجلسنا في المجالس لترك الفضول فاما في التفرع والاشارة
هنا خالص مطالع الغني في الحق كثير ولكن الواسعين قليل وكل يتبع وصلا
بالحق والحق لا تفرق لهم بذلك **مطلب** انما التجسس في مع من جدد **مطلب** ان يكون من بابا

جاء ستر على آية الشريعة على حال لا فإل المتشابهة على الوجه الصحيح
هذا المبدأ المحسن في الكتاب قدس الله نفسه لا كذا فإنه كان يقول بوجه الوجه وهذا
المبدأ لا يشترط مثله وهذا شيخنا ويؤيدنا الشيخ هذا القول على الوجه كان يمتنع
المبدأ الصحيح كان هو في المذهب هذا الشيخ الصدوق عليه الرحمة قال إن بقا في الله
لا يصفق كتابا أثبت فيه هو الخير وهذا خلافا لجماع الشيعة حيث جعل الله هذا تارة
فإنهم جعلوا القول على الوجه لا صحيح بل هو على ما يؤيد الحق وخلاف على الخبر
هو لاء العلم المأذون وهو جلال قدوم وعظم شأنهم ففهم الله محبتهم في الدارين
بجدة الله الظاهرة فمن القاعات الشيعية هي بيرة علمائنا من الأولين والآخرين
فليس شريفا ولا عالما ولا شيئا من الذين على الله مقامه هذه المعاملة المحنة
أما كان الصلوات فافترسهم لوجوه مستأفان كماله على عكسها ونواهم مع على
الوجه الصحيح وعلى ما يؤيد من هذا حال محمد على علمه في الموضع أن الشيخ كان مكلفا بالحق
بغير فساد أن محمد لم يرد بغير الشيعة انتمهم وكل ما تكلم به الشيخ عليه الحمد هو خلا
من غير أن أشارت وتلو حجاب وضرب حجاب وضرب حجاب الوارد من لا يتركها
لأن العالم لم يرفع والمواضع مستند تحمل ضنائهم عليهم بل أنا باعقل أن الشيخ لو
جهدهم وجهدهم وإذا لو أن يتبعوا الخلافة على عيسى وما قدروا على ذلك ما كان
الناس يفرق بين علي وعمر بن الخطاب من الإسلام ولما قبلوا سلامه فبدلوا الدنيا
عليه بل جاهدوا من يتبعوا الناس عن عبادة الأصنام وطا كانوا يطعنونهم بذلك ولكن

في زمانه هذا العالم ترفا النظر لاجتماع ما كان من قبله من قبله الان ليس كلامه في
ذلك هو ما ذكرناه من العالم ترفا والاسم في كلامه فلهذا أراد الله سبحانه فصل
ال محمد عليه السلام من الشيعة من غير أن يكونوا على الحق فيهم ولا في الشيعة فيهم
سوى ما ذكرناه من طائفة ففهم الله عليهم السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام
عن الصيام. وإنا في هذا المطلب لكن دعاني في ما ذكره لبيان الرجل كما ذكره
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **فصل** في ما كان من السلام على النبي
سليمان عليه السلام وهو المعروف سليمان بن داود عليه السلام عليه السلام عليه السلام
كثير وعده وفي جميع سليمان بن داود عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام
وعنه واستعد للذوق والخبر فافهم على في بقا دعاءه يا شاه العالم يا شاه الكون
الطاهر محمد الجيدان الأول وجهنا ذلك كذا في ذلك في شاعرنا غل في قوله
المهمل لم يكن هذا القول الساكن من استأبول ولم يكن افتد بعرضه على جميع المسكون
من بقا دعاءه يا شاه العالم عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام
وصار على الحرب اعترضه عدم فليعلم المحل كما سبيلان قد فلت المعاصم في بلد حتى اضطرب
الناس لا اكل لاكلات الخبز غيرهما من المستفادات فصفق عنه ففعلت الامل من الخبز
والانداد ومع ذلك وجه له الخبر من مصطلق **باب** الذي صا واليا في بقا دعاءه
باب الصلوة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وشرافا فاشاء وهم في ذلك فاجمعوا الرسل واليه
على هؤلاء النصارى القوم من الاغراض من كل تعرض قبل بذلك صا وقال الله لهم من قبل

وفيه التامع **قال** في هذا غير ممكن لانهم صفة هذا كالتوحيد والى لهم هذا
ذلك لان الشيء لا يتجاوز مركزه وهذا **قال** لا بأس بك هذا العلم ان معرفته حق **قال**
فصل **قال** اعلم ان العالمين اربعة اولهم حقيقة فيهم المعنى بالوقود وهو عالم بسيط
لا كونه فيه لا فصل الا كونه معرفة العقول والغيرية فلا يعلم على الكليات ووقود عالم الالها
عالم الملك فالوقود هاته زينة الخلق فلا يمكن فيه شيء ابدى **قال** **فصل** **الالهية** **قال** في
هذه آية هاهم فقه من شغل ظاهرهم فصل اول في المطلق وقد سبق ان الشيء لا يتجاوز
مركزه وان يقع ما يقع وهذا العلم السراج فانه لم يبق منه الزمان **قال** **فصل** **العلم** **قال** في
العلم ابدى لا يجوز شيئا ولا يعرف ما ليس ابدى فافهم لشر المصنف فانه من كبر
العلم ومعرفة **قال** **فصل** **العلم** **قال** في العلم الاول مطلقا اعني هو في بلبي حارة **قال** في العلم
اروت ولا هند **قال** في العلم بالمثل الباطن **قال** قد سبق ان من المطالب لا يمكن
بيان الا بالاشارة او الكناية واما التبريح فغير ممكن واما اولوا الافئدة فلا يستعملون
العلم ولكن لا يخلطون المقام واهله اذا كانا يعرف **قال** ولا كلما يقال **قال** **فصل**
ولا كلما كان وقته خضر اهله ولقد اجابوا فقلت انا في مدحهم لكن لا اشتهد
وانا الحكم الحزيف المصنف **قال** **فصل** **قال** وعلا فانك ومما فانك الحق لا تعطى لها في كل مكان
يعرفك لها من غير فاعلم ان الفرق بينك وبينها الا انهم جادوك وخلقك فانظر يا اخي ما اثار
ازك من ريسان هذا الميمان والاهل سلم وكفى **قال** **فصل** **العلم** **قال** في العلم
من لفظ التعريف واذا سمعنا **قال** **فصل** **العلم** **قال** في العلم التعريف والاولى مطلقا فاقول له ما قليل الدنيا

والله اعلم **قال** في هذا غير ممكن وانك في هذا كالتوحيد والى لهم هذا
ذلك لان الشيء لا يتجاوز مركزه وهذا **قال** لا بأس بك هذا العلم ان معرفته حق **قال**
فصل **قال** اعلم ان العالمين اربعة اولهم حقيقة فيهم المعنى بالوقود وهو عالم بسيط
لا كونه فيه لا فصل الا كونه معرفة العقول والغيرية فلا يعلم على الكليات ووقود عالم الالها
عالم الملك فالوقود هاته زينة الخلق فلا يمكن فيه شيء ابدى **قال** **فصل** **الالهية** **قال** في
هذه آية هاهم فقه من شغل ظاهرهم فصل اول في المطلق وقد سبق ان الشيء لا يتجاوز
مركزه وان يقع ما يقع وهذا العلم السراج فانه لم يبق منه الزمان **قال** **فصل** **العلم** **قال** في
العلم ابدى لا يجوز شيئا ولا يعرف ما ليس ابدى فافهم لشر المصنف فانه من كبر
العلم ومعرفة **قال** **فصل** **العلم** **قال** في العلم الاول مطلقا اعني هو في بلبي حارة **قال** في العلم
اروت ولا هند **قال** في العلم بالمثل الباطن **قال** قد سبق ان من المطالب لا يمكن
بيان الا بالاشارة او الكناية واما التبريح فغير ممكن واما اولوا الافئدة فلا يستعملون
العلم ولكن لا يخلطون المقام واهله اذا كانا يعرف **قال** ولا كلما يقال **قال** **فصل**
ولا كلما كان وقته خضر اهله ولقد اجابوا فقلت انا في مدحهم لكن لا اشتهد
وانا الحكم الحزيف المصنف **قال** **فصل** **قال** وعلا فانك ومما فانك الحق لا تعطى لها في كل مكان
يعرفك لها من غير فاعلم ان الفرق بينك وبينها الا انهم جادوك وخلقك فانظر يا اخي ما اثار
ازك من ريسان هذا الميمان والاهل سلم وكفى **قال** **فصل** **العلم** **قال** في العلم
من لفظ التعريف واذا سمعنا **قال** **فصل** **العلم** **قال** في العلم التعريف والاولى مطلقا فاقول له ما قليل الدنيا

ابن احمد الغزي رحمه الله لا يكون العمل مثل الدنيا لا ولا ذل الذي كاشف الغنى
قيمة المرقع لا يحسنه فقام امام علي فظهر في ذلك كبره في الايات الكريمة والاعمال
الشريفة والاحياء النقيضات العلم افضل من كتب واكم من كتب اشرف من خيرة قسطنطين
شرع في حق الله جلالات الحرم وقصص الامام وقصص الاحكام وقصص المصطفى
الحقاني وقصص الى رضاء الخالق وفي مدح العلم مطلقا وشره وفاقه **قال** في المكية
كفى بالعلم شرفا ان يدعى من لا يجتهد في طبعه ان لا يقبل اليه وكفى بالجهل شرفا ان يدعى
من هو فيه **قال** العلم عصمة للملوك لا تدعى منهم الظلم ورتبة **قال** العلم وبقية لهم عن
الاذن به **قال** العلم على الرعية ان جفرت ان يعرفوا فضله ويعظموا العلم **قال** لما قد لا
القدر اشرف العلم من قصره في ان لا يقبله ولا يتبعه وامرچ القاسم في حق الله تعالى فاعلم
تا لو اقدم ما لم يزلنا وهو عبد الله **قال** في فضائل هذا والله الملك والاول
من شرف العلم ان الملوك يحكم على الناس على احكام عليهم كبحر في ذلك شرفا
قال كسب اذا اخطا فهدى به في غير جعل العلم في ملوكها والملوك على آباء **قال** في الشريعة
فعلوا العلم فان كنتم ملوكا فضعتم وان كنتم اولا طاسدتم وان كنتم موقعتهم **قال** في
اعمال الدنيا اما هو حديث **قال** ان من سلطان او قديم او امير او غلام او غيره من
فيها ما كان عليه في الدنيا ما كان في فضل ان خير الخيرات او ان شرا شرها فيجب على كل انسان
ان يزوجه بدلا لا يحسن او ان يرضى من نفسه لصيرة الفاحشة الخطايا الموصية **قال** في
الحجاء والرتبة فان رتبي لاهم بغيرهم حسن الاسم بالمدح وصالح الريم بالجهل لان المدح هو

المدح والجليل الشفاعة المحمودة القاتل الجليل لاهل حال فانه في المدح والمدح الامور في الدنيا
المرتب وبقول لاهل الحسن **قال** بعض العلماء قبح على الانسان ان يجيب على المادعير او
يصعد في حق القادوسين **قال** في شفاء اعداءه فيعلم فانه وما عليه كذا ان يتجلى على المادعير ان
يدعو انصف تامر به اختيارا او بالدين من حسن الافعال والادراك **قال** في الامور
المرتب حتى **قال** ولا تدعى من غير ترتيب **قال** ان ارجاس غار في حق الله واما ما يقترن بالحق
فالمدح محض في محله يستحق لذي **قال** في حق الله من المدح باخلاقي ويحس عليها ويكون متسا
حيث وهذا يستحق من **قال** في حق الله فانه لا تدعى في حق نبي اقبل عليه انا وبقول
صاير انهم الجليل في الزوايا **قال** في الله الذي يدعى الله في الله وانك لعلي **قال** في عظيم فضل
يوجد في الاقسان في فيض من الاخلاق وانما **قال** في حق الله ان اراهم المادعير يعني من الشريعة
فما هو في وجودهم الغراب **قال** في الله اهل العلم على ما كبره المدح بالاخلوا الكذب
والامدح الويل ما **قال** في الله اهل العلم على ما كبره المدح بالاخلوا الكذب
وغيره **قال** في الله علم يملك الله في وجه احد منهم ترابا بل اكرمهم واحسن اليهم ومن **قال**
قال في الله اهل العلم على ما كبره المدح بالاخلوا الكذب **قال** في الله اهل العلم على ما كبره المدح بالاخلوا الكذب
خالص من كل عيب **قال** في الله اهل العلم على ما كبره المدح بالاخلوا الكذب **قال** في الله اهل العلم على ما كبره المدح بالاخلوا الكذب
ما من جبره عبد الله بن مفاخره **قال** في الله اهل العلم على ما كبره المدح بالاخلوا الكذب **قال** في الله اهل العلم على ما كبره المدح بالاخلوا الكذب
قال في الله اهل العلم على ما كبره المدح بالاخلوا الكذب **قال** في الله اهل العلم على ما كبره المدح بالاخلوا الكذب
فان لا تدعى منك ولكن لا تدعى عليك ان تدعى فاستد **قال** في الله اهل العلم على ما كبره المدح بالاخلوا الكذب

من مدحك وحصله واكرمه **و** على عبد الله محمد بن طاهر وقال له اني انا
من مدحك كالحجر من خواص النازك والها هو القزاق اهدوا بقتلني حيث اهدوا بقتل
الى الجوزة فتمت الغاية فاضرك عن الشا عيانا الى الدنيا لا شيء وكل لا خافه على
علم الناس **و** بعض العلماء من لم يرد على الله من سبته ولم يستعمل له الى احسنه
فهم اذ اوهمهم فقال فلان مله وفرضه ومحل وسيد ذكره وشهراؤه وذكره فافره
وحله على الجوزة قلنا هذا الفكر والدعا **و** خالد بن علقم قال كان واقف
الخطير لما لا فظا طرفة السان ثابا لفضل بن الحوشى فخطب الفاضل بلبان الرين
والمشركين فليلا لمكان على الانا ازل حلوانا على حسن اللادوه حيا على اهل الاصول
ويوافيهم على كانه عظم واسرار **و** بعض العلماء **و** جلاله قال انه بطل الكفر
سهل الخلق كرم الطباع خيرا السر يسوس ايجد على القول راجع العلم ثاقب اراي **و**
كان كل مكره ما من كل مله ان سئل ان كان قال فضل **و** بعض العلماء **و**
قال اصبح زينة مفعول وفن دهن وواحد عشر وفردب عناه وفردبها **و** بعض العلماء
الغيب حيا وقي شيع **و** كالكسك انا وضع فوضع رجلا لشد عظيم القاد نيل لدار **و**
لاخر ابي ما علق في فلان قال **و** بعض العلماء **و** علي بن ابي حمزة **و** علي بن ابي حمزة
وسمى بجمع وعلو صبح **و** بعض العلماء **و** قبل فها ما اكل وجها اسحق لاجل ارجع ولا فرة
اجله لا فضيلة اكره لا لطفنا انصف ولا عدل اوف ولا قوما اظهر لا عفا لا **و**
الحيث لا ابا اسود ولا لفظ العايب فما خص الله به ثالث القرن وسراج الحافلين المقام

من المدح بانه كان نوريا شريفا واكرم على يد علي بن ابي حمزة **و** بعض العلماء **و**
التي انا **و** بعض من الجوزة **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
ولا يترك في انا **و** بعض من الجوزة **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
مواهب لا فرة **و** بعض من الجوزة **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
بجوده على وجوده **و** بعض من الجوزة **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
عن فواضله **و** بعض من الجوزة **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
بفضل قوما **و** بعض من الجوزة **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
بشيء كبر **و** بعض من الجوزة **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
من نور الجوزة **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
البيان اعلم ان الجوزة **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
الامام في المصونة **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
ويطعن عليه **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
عليه **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
الاف ابي شدة **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
انظر كرهها **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
ايضا **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**
لطيفه **و** بعض من الفضل **و** بعض من الفضل **و**

الحب ان يكون خفية قال لا قال ولما قال لا في وايه موت ثلاث خلفاء ولم ير الخليفة
بما لوين **قال** انه كان الهولك بالاس في بعض الطرق فاجتمع عليه ثلثين بارموا
بانه قد قتلهم وجعلوا له قال **اخط** الكتيبة لا ابالي ايها كان خفيهم سوا ما
فكرت القيا من بين يديه وقتا قطع بعضهم على بعض فخرج وهو يقول امرا اير المؤمنين
ان لا تنزع مني ما ولا تدفع علي جريح ثم جلس وهو يقول **والله** عفاها واستغفها الله
كافريا بالانبا المسافر **مسئل** ياذكوز خذوا يا اباي **ناد** وروى اورد الراجي
فيضا يا سيرة اير المؤمنين علي اباي طالب عليه السلام قال الله تعالى في سورة يونس
الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون **والذين** آمنوا وكانوا يقيمون
كلم البشري في الجحود الدنيا وفي الاخرة لا تكذب بل لكباريا الله ذلك هو الحق العظيم
قال في سورة الحديد والذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون والذين
عند ربهم لهم اجرهم ولورهم الاله **قال** من افسد ان الله قال رسول الله
ان الله تبارك وتعالى يعطي يوم القيمة عبادا سلكوا صراطا مستقيما من بين العرش
شاله بمنزلة الانبياء وليسوا بالانبياء ومنزلة الشهداء وليسوا بالشهداء **قال** من
ابوك فقال اناسهم بانجي الله فقال لا فقام سهل **الصلوة** قال اناسهم فقال لا ثم
صلى الله عليه وآله على واسطى عليه السلام قال هذا وشيعة **وروي** عن علي بن ابي طالب
ان خرج اير المؤمنين على من بابل لمجد بالكونه فلقبه كوكبه من الناس فقالوا السلام عليه
يا اير المؤمنين **قال** فقالوا له انما احبابك ومن شيعتك فقال على لا اوفى عليكم شيئا

الشيعة فقالوا وصايا سيدنا الشيعه فقال علي السلام عشر حجة منهم من البكا خضر بطونهم من
الطوى بغير شعابهم من الظل ومطوطة بطونهم من الجحود وطيبه فوالله من المذكورين
ولكن كذلك ليسوا بمتوا اناسهم **وروي** **قال** سمعنا عن علي بن ابي طالب عليه السلام
ابيه الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام يقول الله عز وجل لا اله الا الله
المرحوم من الدنيا وعليه شرف اهل الارض كان الموت كفارة لتلك الذنوب **قال**
من قال لا اله الا الله خلاصه من شرك ومن خرج من الدنيا لا يشرك بالله شيئا
دخل الجنة ثم تلا هذه الآية ان الله لا يغير ان يشرك به ويفرنا دون ذلك من يشرك
ومواليك قال اير المؤمنين علي السلام **فقلت** يا رسول الله **والله** شيعه قال اي ذنوبه
لشيعان وانهم يخرجون من قورهم يقولون لا اله الا الله حمد رسول الله على بينا وطلب
حججه الله فموتون بحلل الجنة من الجنة والكليل من الجنة ونجاة من الجنة ونجاة من الجنة
فليس كل واحد منهم حلة خضره ووضع على راسه تاج الملائكة اكليل الكرامة ثم يكون
القباب فخلع عليهم **الاجابة** لا يا علي **الفرج** الاكبر وتلقاهم الملائكة هذا هو تكلم الله
كلم **الفرج** وت **الاجابة** لا تستخفوا بغيره شيعه علي وعنه من بعد فان الرجل يتم
ليشيع مثل بهن **فقلت** **قال** رب استغفرني من ذنبي مددني بالابواب واقرم باه
لاين **قال** وحدهم ابو عبد الله احمد بن محمد بن البراءة بن النعمان بن الحارث بن ابي
وانا ابن ابي بن وعنه من سنة كانهما الرجل يعرف بابن الحارث قال حدثني ابو الفضل
يعني الله الشيا قال حدثني احمد بن محمد بن عبد الله العرابي قال حدثني عبد الله بن محمد بن

بكل من كان لا يتسكن ان كل قرن قوما تعلم سبل كل قوما تفعل الارامل مكان لا قائل
والجور مكان البره ومقتل اقران الجنب الى الحبس من الرجل الى المركب ومن الجور الى القبر
ومن الشقة الى الرقة ومن الشقة الى الحظ والقدح في ذلك انقلب فيهم
الحبيب نعتهم القوه فساد والابوس الجور افتقر القوه واجد الجنب بقاء فقولك ايها
الملك في اشارة الاهداء تركهم فاق لم اصبهم ولم اتركهم بل صلهم وانقضت ايامهم ولكن
كنت انا انظر بعين سمح لا اعرف بها الاهل من الغريب ولا الاعلان من الاولياء فقلت اقول
التمس بدل بالعين المصونة من جوفه فاستبدل الاعلان من الاولياء والافترار من الغريب
فاذا الذين كنت احدهم اهل من اصدقائه واخوانه فاطلنا انما هيبنا في سائر ايامهم الا اننا
غير ان اختلاف منازلهم في ذلك على قدر القوه فبهم كالاخذ في شدة الضيق منهم كالذي
في المقادير والنفوس منهم كالكل في الحرب البصيرة منهم كالنمل في الجبل والسر في الطرف
والعين محاضرة فلما انك اهل الملك في عظيم ما انت فيه من ملكك وكثرة بقل من اهلك
جنودك وحاشيتك واهل طاعتك نظرت في امر عرفت انك وحيد قوما ليس معك احد
جميع اهل الارض ذلك انك قد عرفت ان عاترة الامم جدد لك وان هذه الامة التي اتيت
الملك عليها كثيرة الخوف من اهل العداوة والعش الذين هم اشد عداوة لك من الاشياء كلها
واشد حفا على من الامم العربية فاذا صرت الى اهل طاعتك ومعاونتك وقربائك وحيد
لك قوما يعملون عملا باجر معلوم يخرجون مع طاعتك وفي ذلك ان ينقضوا من العمل يزادون
من الاجر فاذا صرت الى اهل خاصتك وقربائك صرت الى قوم جعلت كركوكك وحكومتك

سب

وكسب ايام فاق قومي اليهم القربى وليس كلامهم وان نعت فيهم حتى كذ لك عنك براض
فاذا انت حبيبهم ذلك فليس منهم الشر ارض فلا ترضي اهل الملك انك قريب وحيد لا اهل
لك ولا مال فاما انما ترضى الخلاص والاحسان والاولياء يكونون في وجوب واجبهم فلا
يقدر الجنب بيتا يتجربوا فيه ولا يرضى بيتا ويصونون واحد منهم فلا تترك ذنب بيتنا
يوالوفى فاوليهم فلا تخذله بيتا يصرف في اذنه فلا تخذل بيتا يطلب الخيال الذي يطلبه
معهم لم يخافوا ان عليهم عليه واستأثر به ودفنهم فلا تخذل بيتا ولا تخاسمهم بلون في احوالهم
لهم بل لا يجوز لا يقدر ولا يزال العمل فاما بيتناهم هذا فان ضللت وفوتت ان عيت وحسن
ان انت وبجيتان ريت واعرفي اذا فوجت قد تشرنا من الموت والمسا في فلا تزيدنا و
تركنا الدنيا والمكاتب هذا الدنيا فلا تتركنا في بيتنا ولا تباغي لا تباغي لا تباغي لا تباغي لا
تباغي ولا تباغي فلو لا اهلها الملائكة الخوايا وقرآن واجبا في اجمعهم وانظرت
اليهم وتركنا الذين كنت انظر اليهم بالعين المصونة لما عرفت ان القساسة منهم ههنا
الدنيا اهلها الملك القوي اجرتك اهلها لا ترضى هذا حبسها وقبيلها ومصرها الامانة منسوبة
لما عرفت انما ابصر الامر الذي هو الحق فان كنت تحب اهلها الملك ان اصنع لك ما عرفت من
امر لا ترضى التي هي على الحق فاستعد لما عرفت فبهم خيرا كنت فبهم من الاشياء فلم يزدك الله
الى ان قال لك كتب لم تشبها ولا تظن الا بالحق والعدا فخرج ولا تقف في شيء من ملكك
فانك فاسد مضطرب ولد الملك في تلك الايام بعد ما سرت الذكور غلام يرضى الناس ويؤذي
شبهه فطاحنا ومجالا خلع الردي من الملك بطلا كما ويرث منه على هلاك نفسه من الفرج

فعم ان الاول الذي كان يبيع حياحي التي وجبت له الفداء فتم ما تم كما كان في حوت الموا
على موتها فانه لما سارا الى كل من السبعين سعى الفداء بوجاهة جميع العباد والجن
للقوم ميلاده فرفع النخون اليه انهم يريدون ان الفداء يبيع من الثمن والسر له ما لا يجر احد
قط في ارض الهند وانفقوا على ذلك جميع غلات رجا قال لما علم ذلك الثمن والفضل
الذي جده ما يبيعه هذا الفداء الاثر الاخر ولا احب له لان يكون اما ان الذي
والثمن وذو ضيق وجبات لاخر لا في ارض الثمن الذي يبيعه ليس فيه شيء من
الدنيا وهو يشترى الاخر فوقع ذلك القول من الملك موقعا كاد ان يتغير وروى
بالفداء وكان النجم الذي اخبر بذلك من اوثق النجوم في نفسه اعلم واصدقهم عند
والفداء بعد فترة فاعلاها وحملهم من الشدة والقدم كل فقه وتقدم اليهم ان لا يترك
في انهم موت ولا اخ ولا اخن ولا مرض ولا ما حق يبتا ذلك المسموم وتخرجوا
وامرهم اذا بلغ الفداء ان لا يسطروا عند بدو شئ مما يتصورونه على خشيته ان يستقر قبل
مستحق فيكون ذلك دليلا على اهتمامه بالدين والملك وان يتحفظوا ويحفظوا امره ذلك
ويستقل بعضهم من بعض انما والملك عند هذا على ذلك حافة على ابيه وكان لذلك
الملك وفيه ليد اكل امره وحمل من مؤنة سلطانه وكان لا يغيره ولا يكره ولا يكره ولا
يؤثر عليه لا بنوا نافي شئ من عمله ولا يصفه كان الوزير في ذلك رجل لطيف خفياسه فآ
بالجيرة الناس يرضون به الا ان احب الملك واقرباؤه كانوا يحدونهم ويمنون عليه و
يستقلون بكانه ثم ان الملك خرج ذات يوم الى الصيد ومعه ذلك الوزير فاق شعث الثعالب

يخرج احبا به وناشره في حياحي ما في اصل شجره لا يتجوع واحا فسله الوزير
شانه فاجرت ان السباع اما يتفوق له الوزير فقال له الرجل ضعي اليك واعطاني ذلك
فانك تجد عندي شقة فقال الوزير في لفاعله ان لا يجد عندك شقة لكن ما المنة
تدعيها اهل قبل هذا او تخرجها فقال الرجل نعم ان اروق الكلام قال وكيف تروق الكلام
قال لا كان في حق رقتة حية لا يجرى بين قبله فادعهم الى الوزير قوله شيئا وامرهم الى
منه وامرهم بما يصلح حتى اذا كان بعد ذلك احب الى حيا الملك للوزير ورضوا به الامور
نحوه ويطأ فاجمعوا على ان يتواضعوا لهم الى الملك فقال اهل الملك ان هذا الوزير
يطيع في ملكنا فاعلم ان يغلب عليه بزيه لا هو يطيع الناس على ذلك ويعمل عليه وانا فالت
ان تعلم جد ذلك فاجرت انه قد بدا لك ان ترضع الملك وتلقى بالذات فانك سترى
بذلك ما تعرف به امره وكان العموم قد عرفوا من الوزير قد عرفوا الدنيا والموت ولما
للتنازل وخيالهم فعملوا فيه من الوبال الذي طغوا انهم يظفرون فاجرت منه فقال الملك
انما سمعت منه على هذا لم اسأل عما سواه فلما اذ وصل الى الوزير قال الملك قد عرفنا
على الدنيا وطلب الملك وانى ذكرت ما سمع من ذلك فلما اجاب من من طاعة ولا قد مر
ان الذي جى كالذي مضى انه يوشك ان يتغير ذلك كله باجمعه فلا يصير يد يدي منه
وانا اريد ان اعمل في حال الاخر علاقه با على قدر ما كان على في الدنيا وقد بدا لي ان الجى
بالنكاح واخل هذا العمل اهل ما اريدك قال فوق الوزير لذلك وقته يد في خضم
الملك فذكر ان قال اهل الملك ان اباه وان كان عزيزا لاهل وان الفاني وان استكن

استبنا سائر ان السلام واضع لكلام في بعض الليل بالليل واخبر انه يمشي في ذلك والى
الناس ثم اتى بالقرع في الترهيب قال له اذ لا اظن هذا الملك لي بعد الذي
في صاير الاحوال من انا اعظم ان اسرته من له واما السور التي اسرها الا قال لها ما هي
بالشيء الخوف في الملك سوا الحال بان تكفي في اليوم او انفسه من غيرك فانتم منكم ما
ما ادر عليه ضربا ما من سركم فطعن من الوفاء فافان الى غير ذلك الذي قال العيون
الابيه والذي عدوا قال بالبرق وان كنت صبيها فكل رجب فخير واخلاقا او ك
سركم انك اذكر وعرف بما لا اذكر منه ما اعرف وانا اعرف اني لما في هذا المثال وانك
على هذا الحال ولا ان كان عليها الا لا بد وصيغته في ذلك فذلك فذلك كنت
اريد ان تفي حق امر الزوال فافان على ذلك وان كنت جليته عن المخرج وصل بين
بين الناس كجلا سوق فغير الى غير ما انا فيه لقد تركت في غيري اباي وان فضح لقلبي بالحق
بيني وبين حق ما لي في غيري ولا اريد سوتة حتى يطعن قلبي الى شيء مما انا فيه ولا استعجب
ولا الفخر في غيري واعلم ما لي من ذلك وقد روي حتى اجنبه او روي فقلت وذاك
على ما سواها فكل اسمع الملك ذلك من ابني علم انه قد علم ما الذي يكره وانه انما يصير
لا يرمي الاخر وحصر اعطى ما حال بينه وبينه فقال يا بني ما اريد مني اياك الا ان
عالم لا يري فلا ترى الا ما يرضك ولا استعجب الا ما يرضك فاما اذا كان هو الذي في غير ذلك
فان ان الاشياء اعتك ما يصيب ويحب ثم امر الملك اصحابه ان يكتبوا فيه في الحسن فيه
وان يجوعوا طبعه كل منظر فيهم وان يردوا الى المعارف والملاهي ففعلوا ذلك فعمل بعد

لما كان في الركوب في ذلك يوم عطش من قد غفلوا عنه فاني حين جليت من السور احدى احدى قوتهم
وذهب كل واحد من طين وقد جلت من سطر والآخر حتى يهودي فاند على ارض ذلك فتم جلت
فيها فوسل عنها في قيل له ان هذا اليوم من نعم الباطن هذا اليوم من نعمه فقال ان الملك ان
هذا الصبي في احد من الناس لو انتم فقال له ان من احد من فقيدان فيصير مثل هذا لو انتم
يومئذ هو ما عجزنا في اقله باكي استعجبنا بما هو في ملكه وملك ابني فلبث بذلك ما شاء ثم ركب
مركب فاني على سائر ما في كبري قد انجى من الكبري فبدل خلفه واخبر شعرا وتخلص حبله واسو
لونه وتخلص في حبيبه وسئل عن شانه فقالوا هذا من امره فقال فيكم بطلع الرجل ما روي
قالوا انما نرسله او نؤخذ له قال فادوا ذلك قالوا الموت قال فاجعل بين الرجل وبين ما يريد
من الملك قالوا لا يصير الى هذا قليل من الايام فقالوا الله من يكون يوما والسنه اثني عشر را
واقتضا العرا من سنة ما ارجع اليوم الشهر وما ارجع الشهر من سنة ما ارجع الشهر العرا من
السلام وهذا كلامه في يومه ويومك مكره له ثم سئل في كلامه وكان له طبعه في وعيل
لا يستطيع مع دنياه ولا يغفل ففعلوا الحرف الاحكام فانضت نفسه من الدنيا وشبهوا فافان
في ذلك بهاري اياه وسئل في ذلك وهو مع ذلك فافان في كل كلامه طبعه في جميع
شيئا يد له على غير ما هو فيه وعلى ما كان في الدنيا فقال له هل تعرف من الناس
احدا شانه غير شانهنا قال نعم فذكر من الناس الذي في الدنيا وطلبوا الاخر ولم كلام
علم لا يدعي ما هو من الناس عاروهم والبصيرهم وحقهم وقام الملك من ذلك الارض فلم يعلم
اليوم بل انما ماتهم احد فافانهم في غيبوا الشاهدين في الفرج وهناك سنة في اولها الله قد

بما طوعا في دولها باطل فاعطى بذلك الحق فادركه ومثل ما به ههنا وصار كالمثل المسمى
صالحه القبول لا بد منها وشيخ في الافاق واسمها بغيره وفيها له وحله وانه لا يقدر على
في الدنيا وهو الحاصل في ذلك رجل من الناس يقال له بلوط رايض قال لما اردت ان
كان رجلا ناسكا حكيا وكذا يخرج ارضه ولا يطمع الى باب الملك فله طريقه والفتيا
وليس في الجاهل وتردد بين الملك حتى عرفه لاهل الاجابة والداخلين اليه فاستبان
لطف الخاضع بالملك وحسن نيته منه اطاف بلوط حتى اصابت به خلوة فقال له ان رجلان
تجارتا في الذهب فقلت منذ ايام مع سلعة عظيمة ففقدت احد من غيرة القدر فلو ان الله
فعلك وقع اختيارا وسليحة خيرة الكبريت الاحمر هي صلحنا ان نفتح الصم ونلوي
الاسقام ونعوي ان الصم من الجوز ونصير على العبد ولم الى احد هو اوسع جهام هذا الحق
فان ارضنا ان تذكر له ذلك ذكره فان له فيها حاجة وحاجة عليه فادع لم يفي عليه فسل عليه
لو قد نظر اليها قال الخاضع الحكيم انك تقول شيئا ناسبا به من احد من ذلك ولا اري ذلك
ومنا سلب كونا لا يدرك ما هو فاعرض على سلعك انظر اليها فان راتب شيئا يبيع اليها ذكره
تذكره قال له بلوط رايض رجل طيب في الارض في بصره ضعفا واخاف ان نظره الى سلعته ان
يلقي الى بصره ولكن الملك سمع النظر حدث الحق لسنا خاف علينا من نظر السلعة فان را
ما يحجب كانت له مبدولة على ما يحب ان كان غير ذلك لم يدخل على مؤثر ولا مفسد هذا
امر عظيم لا يعمل ان يقره اياه او يظن به وانه فاطن الخاضع الى ان الملك فاجز الخاضع
ابن الملك بان قد وجد ما جرت فعله او حال الرجل على ليل ولا يكون ذلك في راي كفاي

مشاهد الذين يولون به فامر الخاضع بلوط بالحق والحق على شغل مع سقطا في كرت الى
له بلوط في هذه السطحة فذا شئت فادخله على فاطنك به حتى ادخل على ابن الملك
دخل عليه بلوط وسلم عليه فابلى واحسن الملك جابته وجاهه وانصرف الخاضع وصعد الحكم
عند الملك قال ما قال له بلوط رايض يا ابن الملك فديني في الحق على ما تصيغ بقلنا
واشرك اهل بلدك قال ابن الملك ذلك لعظيم ما جرت عندك قال بلوط رايض كان في ذلك
لي فقلت كان رجل من الملوك في بعض الايام يعرض بالبحر ويحج فيبغاهو ليس هو صاحب
انفرض له في سنة رجلان مائتان لبايهما خلقان وعليهما اثر البوس انصرف الى انظر
اليهما الملك لم يمان وقع على الارض فجاها وصاحبا فداوى ذلك وذو كذا شئت
بهم من اسع الملك فادواخاه له وكان جريا عليه فقال ان الملك ان يرضه فضع اهل
ملكه وخمس دية لا فاشين ودينين فعاينة على ذلك كذا يتوجه
اخا الملك فاجاب الملك بحوالي يد ما خالده اساعط عليه الملك فليام واخضع فافتر
الزمن حتى اذا كان بعد ايام امر الملك نادوا وكان في مائة مائة في قنار
وكان ذلك منهم فمن رادوا فله فضايت التوايح والتوايح ذراخ الملك وليس باب
البوس انتهى الى باب الملك وهو يتكلم بكاء شديد ونفاد في فلما بلغ ذلك الملك دعى
فداخل عليه فجمع على الارض فداوى بالبول والبول ورفيعين بالنفخ فقال له الملك ان
ايها القديس اخرج من ساري ناد على بابك يا مخلص ليس قالوا ان الخوك قد علم انه
ليس لك في ذنبا فذاك عليهم انتم بلوط على وديني الى الارض من نظره المداوي في فلما

ان هذا السبعين اربعاً تسعين فرس في **ثلاثة ايام** الباقون بما ينفع فيا قال ابو
زعمرو ان رجلاً كان له مائة فرس وكان قد اراد ان يجمعها ويكسب لاهوال الحسا
بسيعة فرس ينسب فيل الحية وفارس في حاجة كان الرجاء الثاني دون الاول منزلة وهو
ذلك جيب الفرس عكس ويكره ويطفد ويخدر ويظهر في بديل له ولا يفعل عنه وكان الفرس
الثالث محروم واستفاد الحيل له من دونه الا انه لم يزل بالرجل لاهوال الذي يحتاج فيه الى
الفراسة فاما زبانية الملك ليد هو فرس الاقرب الاول فقال له تعريف اشار الى ذلك وبذلك
لك وهذا اليوم يوم حاجته اليك فاخذ عندك قال ما انا لك ضامن ان **الرجل** **يكون** **الرجل**
اولاً منك ولكن على ان يكون في ثوبين لتتبع بها فرس الاقربية الذي في الجود والطفه فقال
لعدوه في ثوبين بال ولطفك وحسنك على مسرتك وهذا يوم حاجته اليك فاخذ عندك فقال
ان فرسك يتلقى منك وعنك فاعلم انك انك تعلم انه قد اضيق الذي يفتح بينك وان طرقت
في راسك الا اني لم اكن احضرك ولا يفتقها ثم انصرف الى امره في ذلك ثم فرغ من فرسه التي
الذي كان يحفر ويحفر في الارض في ايام رطائه فقال له اني منك لست بولكن الحمار الحمار
اليك فالي عندك قال لك عندك الموائمة والحفاظة عليك وهذا القتل عندك فابشر رجلاً
فاني صاحبك الذي لا يخذلك ولا يخذلك فلا يخذلك فلا يخذلك ولا يخذلك فاصطفك الى فاني قد
احفظك ذلك واودع عليك كلهم لم ارض لك بعد انك به حماراً فرب ان في فرسك ارباباً
كثيرين فلما اليوم عندك من لك اصنافاً واصنف عندك من فابشر في رجلك ان يكون في ذلك
رضا الملك عند اليوم وفرحاً ما انت فيه فقال الرجل بعد ذلك ما ادرى اى الامر انا انما اشتد حمر

عليه بل انزلت في قرن الصالح اعلى من الجسد في قرن السوء قال بل هو في القرن الاول طرقت
والقرن الثاني هو الاحل والولد والقرن الثالث هو العمل الصالح قال ابن الملك ان هذا الحمار
الذي فرس في **ثلاثة ايام** **ثلاثة ايام** **ثلاثة ايام** قال بل هو كان اهل قد
ياقوت الرجل فرس لهما اهل باهرهم فيكون عليهم سنة فلا يملك من ملكه واثم عليهم بجهل فاما
السنة اخيرة من مدنتهم عراباً كما يحرم سلباً فيقع في بلاء وشقاء لم يفتقر به راسه راساً واما
الذين ملكه بالامور ما وصيته واذن ان اهل المدينة اخذوا رجلاً فلكو عليهم غلاراً
الفرس فم لم يستأفهم طلبك جل من اهل ارضه فابشر يا موكب من فاضل اليه في القوم واثار
ان يطرش الاموال التي في يده فيخرج منها ما استطاع ولا يخفى في مكان الذي يخرج منه
فاما اخيرة القوم صا الاكثارية والسعة بما قدم واحرم فضل ما قال له الرجل ولم يضع وصيته
قال بل هو في ارجل ان يكون انت ذلك الرجل يا ابن الملك الذي لم يستأفهم بالفرس ولم يفتقر
بالسلطان وانا الرجل الذي طلبت لك عندك **ثلاثة ايام** **ثلاثة ايام** **ثلاثة ايام** قال ابن الملك صد
انما الحكيم اناء لك الرجل يا ابن الملك انك طلبت نفسك **ثلاثة ايام** **ثلاثة ايام** **ثلاثة ايام** فاما الذي انكر
صدقت ولقد رابته بما يدلي على فماتاً وزهد في عيالها ولم يزل امرها حرة قال بل هو
ان الزاد في الذي يات من حاجته الى الاخر ومن طلب الاخر فاصاب باجاء دخله فلكو فابشر
لا زهد في الدنيا يا ابن الملك وما ناك الله من العقل ما اتيك فاضل عن الدنيا كلها واكثر
انما عجبها اهلها لهذا الحب القانيه والجود لا تراه له ولا استماع به فاحرم بغيره الجود
والعزم في ظلمه والمآخرة والنفس حرة والهواريه والسباع تنسب في الطير تنسب في الطير

الذي قد صاهم فكث بذلك يومان ثم أحد فيه عاقب فالقوة في المهر فكث بعد ذلك
يوماً آخر فقال الرجل لأمرته انما مشرف على الهلاك جميعاً وان بقي بضنا وخرج بعضاً كان
من ان فلان جميعاً وقد ايت انما جمل في جيب من هؤلاء الضياع فخذوا ثوباً وادخلوا
الان باقى الله فوجع بالفرج فان آخرنا ذلك هذا الضياع لا تشبه لهم ووضع حتى
لا يستطيعوا حركه وان وجدنا ذلك سبيلاً فطاولوا فلهذا فليج بعض ولاه ووضع
بهم ينشون في تلك يا بن الملك بل لك المضطر يا كل كل المستكره ام كل المضطر
المستقل قال له بن الملك بل كل المضطر المستقل قال الحكيم كذلك كل مستكره يا بن الملك
الذي اصابه الله **والمالك** الذي تدعو الى ان الحكيم هو من ينظر الناس فيهم يعقوبهم والباقي
حتى اخاروه على ما ساء لا فاهم ام دعاهم الله الى ما جاؤوا قال الحكيم على هذا الامر اللطيف
عن ان يكون من قبل **الملك** **والملك** هم دبروا وكان من اهل الارض لدعوتها ووزنها
وخطتها ووزنها ونعيمها ولد قوا ووقوا ولعبها وشهوا وكذا امر غريب دعوة من الله
غير وخطها طبعه وعكس تقويمه فاضطر على اهل الدنيا اعمالهم مخالفاتهم ما يطيعهم وقال لهم
اهو آثم ما عاينهم الا طاعة ربهم وان ذلك ليقين لمن تدبر مكنون عقله من غير اهله حتى ينظر
الحق بعد اخفاة ويحصل كثره العلميا وكثره الدين جملوا المستقل قال بن الملك صدق الحكيم
ثم قال الحكيم ان من الناس من تفكر قبل عيشة الرسل على رسلهم ومن دعى الرسل بعد عيشة
فاجاب انما يا بن الملك من تفكر بعد فاصاب في بن الملك قبل علم احد من الناس ان
تدعو الى ان هذه الدنيا غير كرم قال الحكيم انا في بلادكم هذه فلا واما سائر الامم فضعف

يقولون الذين بالسهم ولم يستحقوا بها اهلهم فاختل بسببنا وسببهم قال بن الملك فيما حكى
اول ما نحن فيه واما انما ذكر هذا الامر العجيب من حيث انهم قال الحكيم الحق فاجاب عن عند الله عز وجل
فانما تبارك وتعالى الذي انشا اليه قبل ان يقرم عيشة رسلهم حتى اذوه الى اهله كما امر اولم يظنوا ولم
يظنوا ولم يفسحوا وقبل اخرون فلم يقرموا ونفسه وظهره **والملك** وادله ولم يكن لهم فيه شيء
ولا في العبادية فيه غير ضيقه واستقلوه فالمضطر لا يكون مثل انما فطره والمضطر لا يكون كالطير
والضال لا يكون كالجماد في جهنم كما غاب عن اخرونهم واولم قال الحكيم انه ليس بحسب عليا
احد منهم من الدين الذي يمد به الدنيا والاخر وقبلا فذلك من اهل الحق الذي عندنا واولم
كذلك الفرق بيننا وبينهم احد ثم اذ احدثوا وابتغاهم الدنيا واولم **الملك** ان هذه
الدعوة لم تزل تاتي وتظهر في الارض مع انبياء الله ورسله صلوات الله عليهم في القرون
الماضية على السنته وقرن وكان اهل ارض عوة الحق اربهم مستقيم على حقهم واولم ودعوتهم بغير فرق
بينهم ولا اختلاف فكانت الرسل عليهم السلام اذ ابلغت رسالات ربها واحتجت لله تبارك وتعالى
على عباده بحججه واقامه معالم الدين واحكامه قصص الله عز وجل الى رسله ففشا اجابا ونشروا
ومكثوا الامم من الامم بعد فيها برهم من دهرها لا تنزع الا تزل ثم صا الناس بعد الامم
الاحداث وتبعوا الهوات ونسبوا العلم وكان العالم الباطل المستقيم من حق شخص لا يظفر
على غير فقهه باسنة لا يحدون الى مكانه ولا يبق منهم الا الذين اهل العلم يخففون به اهل
الجهل والباطل يضل العلم ويظهر الجهل ويقال لقرون فلا يعرف الا الجهل والباطل واولم
الجهل الاستعلاء فكنز والحق آخروا فلهذا جملوا افعال الله تبارك وتعالى عن جودها وتركوا

تصدق بطلانهم جميع ذلك مقرون بتفريده متبوعا بشبهه ما ومله متعلقون بصفه اركان
لحقيقته ما يدرك لاحكامه وكل صفه جاتنا الرسل تدعو اليها عندهم وانفقوا في ذلك الصفة
على الفرض لحكم احكامهم وسبقهم ولست انا في شيء الا ولنا عليهم الحجة الواضحة اليه العادلة
من اثبت انما يدعيهم من الكتب منزلة من الله عز وجل وكل من تكلم في حق الله الحكيم المبرور
في انا وفي بيتنا وبعينهم تشهدنا عليهم باقنا توفيق صفتنا وسبقنا وحكمتنا وشهد عليهم باقنا
مخالفة لستهم في اعمالهم فليسوا في حق من انكسب الموصفة من الذكر الا انهم فليسوا باهل الكفا
حقية حتى يتبينوا ان الملك قال بال الانبياء والرسل عليهم السلام يا توف في زمان دون زمان قال
الحكيم **اما** **الملك** **الملك** كان له ارضه وان لا عمران فيها فلما اراد ان يقبل عليها بعثنا
رجلا جلدا ايسنا صاعدا لما تم اركان بعثك الارض وان يبعث فيها صوة التجر واولج الزرع
ثم سله الملك **الوان** **الزرع** **صطوره** وانواعا من الزرع معروفة ثم امر ان لا يبدع ما لم يروا
لا يبدع فيها من قبله شيئا لم يكن امر به سيدا وامر ان يخرج لها فرا ويبدع عليها ما غطا و
يمنعها من ان تصدقها من بعد فآد الرسول الذي رسله الملك الى تلك الارض فاحياها فاقعد
وعرفها بغيرها وغرس فيها زرعها من الصنعة التي امر بها ثم ساق الماء اليها حتى نبتت الغرس
انصل الزرع ثم لم يلبث قليلا حتى مات فيها واما بعد من يقوم مقامه خلف من بعدك خلف
خالقها من اقامه لقيم بعدك وعلموا على امره فخره العرمان وخبروا لاها فبين الغرس هناك الزرع
فلما بلغ الملك خلافتهم على القوم بعد رسوله وغزا بغير رسل اليها رايها اخرجهما وبعيدها
وصليها كما كانت في قسرتها الاولى وكذلك الانبياء والرسل عليهم السلام ان سبيل الله عز وجل

ضمه الواحد بعد الاول احاطت على الراس بعد فاما قال ان الملك الانبياء والرسل عليهم السلام
الانبياء انما بعثهم الله عز وجل قال بلوط ان الانبياء والرسل اذا جاءكم تدعوا لاهية الناس
فمن اطاعهم كان منهم ومن عصاهم لم يكن منهم وما تحملوا الارض قطاس ان يكون لله عز وجل بها
طبع من انبياءه ورسله او من وصيائهم وائتائهم **اما** **الملك** **الملك** ما كان في حال الجرح وال
له قام بغير صفته كثيرا وكان شديد الحب للفرارح وكذا ما كان ياتي زمان بعد عيسى
ما يرين من ذلك فلا يجدوا من اتخاذا ورضي حتى يذهب لك الزمان فياخذ بغيره
عليه من ان يهلك من صفته فيضرب في اعشاش الطيور فخص من يضره مع بغيره ويخرج من فرائده
زناها وادار طاعتك فراح القوم مع فراح الطير اليها بعض فراح الطير ساقا فراحها فاذ كان
زمان الذي يضره منه قدم الامكان من اعشاش الطير وكادها بالليل فاسمع فراحه وخرجها
صوته فاذا سمع صوته تبعه واتبع فراحه ما كان منها من فراح سائر الطيور لم يجبه بما يكون
من فراحه ولا ما لم يكن الف فراحه كان يضم اليه فراحه جبال الفلاح وكذلك الانبياء عليهم السلام
يتبعون الناس بديانهم فحيدهم اهل الحكمة والعقل المعزوم بفضل الحكمة فضل الطير بالملك
الذي عاينهم مثل الانبياء والرسل نعم الناس بديانهم ومثل البصير المعزوم في اعشاش الطير
مثل الحكمة ومثل سائر فراح الطير التي الف فراحه قدم من اجل الحكمة قبل على الرسل الانبياء
عز وجل يعمل الانبياء ورسله من الفضل ما لم يجعل لغيرهم من الناس اعطاهم من الحج والنور
والفضيلة ما لم يعط غيرهم وذلك لما يري من البوع رسالتهم وتوجه حجة كان الرسل اذا جاءتهم
اطهرت دعوتها اجابهم من الناس ايضا من لم يكن اجابا للحكمة وذلك لما جعل الله عز وجل دعوتهم

من انبياء و الرسل قال ابن الملك افرات ما باقى به الرسول الا نبيا و عليه السلام اذا رغب اليه
بكلام الناس كلام الله عز وجل هو كلامه و كلامه بلا ينكسر كلامه قال الحكمي اما راي الناس
لما ارادوا ان يقيموا بعض الدواب الطير يريدون ان ينفذوها و اخرها و اقبالها و ايدوا
لم يجدوا الدواب الطير يحمل كلام الله عز وجل و كلامهم فوضعوا ما يبلغونه حاجتهم و لم يبالوا
تطبيق كلام الله عز وجل على كلام الله عز وجل و كلامه بلا ينكسر و لم ينفذوا صفه
ما راجع الناس منهم من الاصول التي سمعوا الحكمة فيها ما وضع الناس للدواب الطير و
لم ينفذ ذلك الصواب فكان الخرفان تلك الاصول ان تكون الحكمة واضحة بينهم قوتهم شريفة
عظيمة و لم ينفذوا قوتهم معانيها على ما ينبغي و بلوغ ما اخرج الله عز وجل به على الشياطين فكان
الصواب الحكمة جيدا و مستغنا و كانت الحكمة للصواب و ما حادوا لاطاعة الناس ان ينفذوا
عز كلام الحكمة ولا يحيطوا به بعقولهم من قبل ذلك تعااضل العلماء في علمهم فلا يزال عالم
ياخذ علم من عالم اخر يرجع العلم الى الله عز وجل الذي جاء به من عند الله عز وجل و كان ذلك العلماء قد صيغوا
من الحكمة و العلم ما يظهرون من الجمل و لكن شرف فضل كان ان الناس يتلون من جزوه التفسير و ينفذون
في معانيهم و ايدائهم و لا ينفذون ان ينفذوا و ما باصا هم في كل عين العزبة الظاهر فيها
المكون عندها فان الناس يحبون ما ظهر لهم من ماها و لا يدركون غورها و هو كالحجج الزمر
التي تحتها بها الناس لا يعلمون ما اظهرها و الحكمة اشرف ارفع و اعظم ما وصفها بها بكلمة هي
مفتاح ما يكل من جزء الجوه من كل شئ يقي و هي شريعة الدماء التي من شرب من ماء
و الشفاء من سقم الذي من استقى به لم يبق الا الطريق المستقيم الذي من سلكه لم يضل ابدا

هو خيل الله الذين لا يختلف طول كوازيه من تلك به ان بلاغة العلماء و ما اهتم به فاز
واحد و اخذ بالقرن الوثيق قال ابن الملك فابال هذا الحكمة التي وضعها بما وصفها من الفضل
و الشرف و الادب و القوة و المنفعة و الكمال و الرخاء لا ينفذ بها الناس كلامهم جميعا قال الحكمي
انما **كش** كمثل النمل الطالعة على جميع الناس لا ينفذوا الاستغناء من النمل الصغير و الكبير في الارض الا
بما لم ينفذوا لم يعمل به و فيها من اذيعهم و ما يعلمون **من** **الاف** انما نالها من له عليها ولا
تفنى النمل على الناس جميعا و لا تحول بين الناس بين الاستغناء بها و لكن الحكمة و ما لها بين
الناس لا ينفذوا القليل و الحكمة على الناس جميعا لان الناس يتفاضلون في ذلك الشعر
الظاهر و انما طالع على الانبياء الظاهر و قريب بين الناس على ثلاثة منازل انهم جميعا يطبقون
ينفذون و يقوى على النظر و منهم الاخر القريب الصواب و يقوى على النظر و منهم الاخر
القريب الصواب الذي لو طلع على النمل و شرب من لم ينفذوا شيئا و منهم المصير البصر الذي لا
في الدنيا و لا في الآخرة و الحكمة في شمس القلوب و الخلف تفرق على ثلاثة منازل لا
البصر الذي يصفون الحكمة فيكونون من اهلها و يعلمون بها و من اهل العلم الذين يتبعون الحكمة
عن قلوبهم لانكارهم الحكمة و تركهم قولها كما ينبغي و هو الغرض من الدنيا و من اهل العلم من
القلوب الذين يقيمون علمهم و يضعف علمهم و يستوي فهم المستر و المحض و الحق و الباطل و ان اكثر
من تطلع على النمل هي الحكمة من يمعنها قال ابن الملك هل سمع الرجل الحكمة فلا يجلس
يلتزمها طويلا و انما اجتمعها ثم يحب رجعها قال الحكمي نعم هذا اكثر الاناس في الحكمة
قال ابن الملك هل ترى و الذي سمع شيئا من الكلام قط قال بل هو لا اراد سمع ما سمع و انما

في طلب ذلك في ما يجب تحقيقه قال ابن الملك وكيف ذلك ذلك الحكم من طول وهم قال يكون
تركوا العلم بمواضع كلامهم فتركوا ذلك من هو احسن ايضا قالوا ليس عريكة و احسن عما
من ابلح حتى ان الرجل يباشر الرجل طول عرو وبها الاستيفاس والمقاومة لا يعرف
ببها شئ من الدين والحكم وهو متجه على ما مستخرج له ثم لا يتخير اليه امر الحكم **اولي** لها
موضعا وقد بلغنا **ان الحكم لله** كان عاقلا قريبا من الناس صليا لا مورد لهم النظر
والانصاف وكان له وزر يستد صالح فيبته على الاصلاح ويكنه مؤمنه ونياده
على امور لا وكان الوزير ابا عاقلا ذيا ذورع وزهاده عن الدنيا وكان قد ادى اهل الكثرة
وسمع كلامهم وعرف فصلاهم فاجابهم وانطلق اليهم بالاجابة وكانت له من الملك منزلة حسنة
وخاصة كان ذلك الملك لا يكتم شئ من امره وكان الوزير له ايضا بلطال منزلة الا انه لم يكن
يطمح على امر الدين ولا قضية امر الحكم فبقيت له تلك رضا طويلا وكان الوزير كذا فدخل
الملك بجهد الاضمار وعظم لها واخذ يشا في طريق الجهاد والافعال له تهيئة له فاشفق الوزير
على الملك في ذلك اهتم به واستاذن ذلك لانه يحابه واخوانه فقالوا له انظر نفسك وحالك
قالا ربه موضعا للكلام فكله فافوضه الى ابيك وانما تفتبه على نفسك وتجهجه على اهل
الذين فان السلطان لا يفرهم ولا يؤمن من سطوته فلم يزل الوزير على الاهتمام معانيه له رفقاً
وجاراً من جيد الفطنة ففتح او جدد الكلام موضعا فافوضه وكان الملك مع صلا له وسواسا
سحلا قويا احسن السرا في رغبته حريصا على اصلاحهم متفقا لا مورد لهم فاصطلح الوزير الملك
على هذه برهة من زمان ثم ان الملك قال الوزير فاني ليل من الدنيا الى بعد هذه القليلة هل ان

سبح

ترك فنبه المدينة فتنظر الى حال الناس في انوار الاطوار التي اصابتهم في هذه الساعة
فهم فوجها جميعا يحولان في فواحي المدينة فكل في بعض الطريق على ملة تشبه الجبل فظن الملك
الاشق ما رتد واة ناسه الزبله فقال الوزير انك انت انا قصه فازل باناشته قد ندمنا فاعلم
على طاعتك لذلك فلما استأها الا مخرج الضو وجعل نصبا بالعار وفيه يسكن من الساكنين ثم
ظفر في العاد من حيث لا يراها الرجل فاذا رجل شوه الخلفه و عليه ثياب ثقلان من خلجان الملك
مكتكاه هنيهة من الميلة وبين يديه ابرق فيه شرا في يديه طيبو يضرب به وارثه في
مثل علة ولباسه ثمة بين يديه فحسبه يستحق لها واذا ضربت تحية عمه للملك كلما ضرب
وهو يصيح سيدة الشا ويصفان انصها بالحس الجاهل وبينهما من الشدة والصحة والفر
الا يوصف مقام الملك على جليلة مليا الوزير يخطر بباله ويحيان من لذتها واهما انما با
ثم انصرف الملك الوزير فقال الملك ما املني الدهر في اياك من اللان والشدة والفرح شرا وانا
عند هذين السيل يصح لي الظن انهما يستعا على ليلته مثل هذا فاضمت الوزير ذلك منه وجعل في
فقال له اخاف انهما الملك ان يكون دينا هذا من القوي وان يكون ملكا وما غفر من العبيد
والشدة في من من يعرف ملكوت الدائم مثل هذه الميلة مثل هذين الشخصين الذين ياتان
وتكون سكاكنا وما شهدنا منها ما كنا انشأ وقربا لآخر مثل هذا العار في عيننا وكنا
اجنادنا عن بعض الطهارة والنظار والحس العترة مثل حجم هذا المشو الخلة في عيننا
ويكون نعيمهم في احبابنا كجيبنا من احباب هذين الشخصين باها فخرنا الملك وهل نرى
لهذا الصفة اهلا فقال الوزير نعم قال الملك منهم قال الوزير الذين عرفنا سالنا لآخر ونصير في

فقال الملك وما تلك الخمر قال الوزير هو التيم الذي لا يجزى بعد ولا غنى الذي لا يفر بعد
والرضا الذي لا يخط بعد والفرح الذي لا ترجى بعد والصحة التي لا تدمر بعد والامور التي
لا تخوف بعد والحيث التي لا موت بعد والملك الذي لا زوال له هي دار النقا والدار التي
التي لا انقطاع لها ولا تغير فيها رفع القصر وجعل من ساكنها النعم والهدوء والنعمة والهدوء
والجمع والظلم والموت هذه هي طاعة الملك لا تخوفها القيا الملك فقال الملك وهل يدركون
ما هذه الدار طلبا والى دخلها سبيل فقال الوزير نعم هي معونة لمن يطلبها من وجه مخلصها
ومن ابتها من بابها فخرها قال الملك ما فعلت ان يخرج هذا قبل اليوم قال الوزير من غير
اجل لك وهيتك السلطان فقال الملك ان كان هذا الامر الذي هو مقصدي فما افلا
لنا نصيبه لانه العمل اصابت وكنت تجد حتى يخرج لنا خيرة القطع والتميز فقال
الوزير انما في القيا الملك انك في ذكره والتكبر فقال الملك بل امر لسان لا تظن
على لباد وهاذا لا ترجى ولا تملك عن ذكره فانه هذا الامر على سبيل ان به ولا ينفذ
عن ذكره وكان سبيل الملك والوزير النقا فقال ابن الملك ما انما في القيا الملك في غير
هذه الامور هذا السبيل لم يحدث فغير الحرب منك في جوف الليل حيث يدرك
ان تذهب بلوم كيف تستطيع الذهاب معي الصبر على صبره والبر على بره ولا دابة
تحمي ولا ملك ذهبا ولا فضة ولا دابة ولا غدا للعناء فلا يكون صلي فضل ثواب لقوه
الاستمرار ببلد الاكل لا يختر الخول مثالا لا تروى ارض الملك راضا قال ابن الملك
لادجوان قيوما الذي قوله قال بلوم لما انك ان ابعث لا يصح كذا حذرا ان يكون الخمر

الذي ساء الفخر قال بلوم في ذلك قال بلوم في ذلك قال بلوم في ذلك قال بلوم في ذلك
فان اذ ابعث ان يوجه ابعث له ذاك حال وما لم يبعث في ذلك الفخر ولم يطلع اياه على كونه
خبر خرج من حيث سرحا الى ارض اخرى ففرط عليه على جارية عليه اعلق لها قامة على باب
من بيوت المساكين فاجتبه الجارية فقال من اسألتها الجارية قالت ابنته شيخ كبر هذا البيت
فما في الفخر فخرج اليه فقال له هل تزوجي ببنك هذه قال ما انت بترجى ببيت الفخر
والفخر من الاغنياء قال اجبت هذه الجارية ولقد خرجت من امر من ذات حسن ما لا
من تزوجها فكم هي امري ببنك فانك واجد عند خيل قال الشيخ كيف زوجك بالخير
لا تظن من ان تنقلها غنا ولا احتيج ذلك ان اهلك يرضوان نقلها اليهم قال الشيخ
فمن معكم في ذلكم هذا قال الشيخ فطرح عنك ذكك وعليك هذا قال ففعل الفخر ذلك
واخذ اطوارا من عمارهم فلبسها وقعد معهم فسله الشيخ عن شأنه وعرض له بالحد
فقرعته فخره فانه يجمع العقل ولم يحله على ما صنع النضر فقال له الشيخ انما اذا اخبرنا ضرت
بما تهم من الاصل السب فاذ خلا فاذ خلف منزله فهو مساكين يرى مثلها فطاعته وحسنا
وله خزان من كل ما يحتاج اليه ثم دفع اليه ففاجها قال ان كل ما ههنا لك فاصنع بما يجبت
فتم الفخر انت واصا بالفي ما تريد قال بلوم فاني لا ادري ان اكون فاصاحب السبيل ثم
ان الشيخ ففعل العقل حتى وثق به فذل فظول على ففصلت عقله على ما عندك واليك
قال الحكيم لو كان هذا الامر لا كيف منك بالظلم المشاهدة ولكن فوق راسه قد سبها الله
الحق في بلوغ الغاية في التوفيق واعلم ما في خير الصدوقا انما خلف السنان كون قد شد

بلغة وانا من **الملك** حاضر بابك وكل ليلتك في نضك هذا واقتطع ليلتك
فمنك وثبت ولا تجعل الصديق المأجور عليك وهيك حتى تعلم بعد التور من ملك الاله
وعليك بالاحترار في ذلك ان تضرب الهوى والميل الى الشهية والعجز والجهل في المسالك التي
تظن ان فيها شبهة ثم كلني واعلم بانك المخرج اذا ردت واقر با هذا ملك الاله فاد
الحكيم الذي علم عليه وما له ثم جلس فكان من ما نزل قال اسئل الله الاول الذي لم يكن قبله
والآخر الذي لا يقع بعده والباقي الذي لا يناء له والعظيم الذي لا يمتد له والواحد الذي
الصل الذي ليس معه غير العاقل الذي لا يشرك له البديع الذي لا خالق معه العاقل الذي لا
ضد والصمد الذي ليس له ولد الملك الذي ليس معه احد ان يجعل ملكا عدلا اما ما قاله
قائل الى الحق من العجز وهذا في الدنيا ومجاها الذي في بعضنا لاهل الزعم
بناديك الى ما وصل وبأية على الشرا بنية من جنه ورض فانه فان ضيقنا الى الله في ذلك
ورهبنا من رايه وبنا الى الله شاملا عاقله خاضعة امورنا الى رايه فوق الملك
لذلك لا دعاء ورفعت يدك واذا في الجرحه وقال تنجها من قوله ايها الحكيم اعلى كافي
من العز الى ثمن عشرينه فاراع ذلك لاني الملك وقال بن اساعطك اوانت مع ما روي
اكثر لك كانك بن شين سنة قال الحكيم اما الملك فقد رايتين ولكن سلتين عن العز والامر
الحق ولا جرح الا بالدين والعز والتمكين في الدنيا لم يكن ذلك الامر اثنى عشره فقبل
ذلك فاني كنت بينا ولسا عند غري بايام الموت قال بن الملك كيف جعل الاكل والشر
والشرب كما قال لا تشاؤك الموت في العز والضم والبكم وضعف الجوع وقلة الفساخا شاكرهم

لو

في الصغر ووافهم في الاسم قال بن الملك الا كنت لا تعتد جودك حتى ولا عظمة راسك
انعتد ما توقع من الموت مؤنا ولا نرا وكما قال الحكيم تدبر بالذول عليك بنفسه بان
الملك مع على جودك ايديك على اهل الدين بذلك على ان لا يجرى عن حق ولا اوقع من
الموت مكر وهما وكيف يرغب في الحق من ترك خطه منها او يهيك الموت من قدامات نفسه
ولا يرا بان الملك ان صاحب الدين قد رض من الدنيا من اهلها وما له ما لا يرغب في الا
واصل من نصب لباده ما لا يرصه الا الموت فما حاجة من لا يتبع بلذات الحق الى الحق
من لا راحه الا في الموت من الموت قال بن الملك صدق ايها الحكيم فكل من كان ينزل
بنا الموت فغنى قال بل يستر ان ينزل بل الليلد وزغى فانه من عرف الحق من الجرح وعرف
قواها من الله عز وجل ترك شيئا مما مضاهه وحمل بالحس بامر توبه ومن كان موقفا بالله
صدقا بوعده فانه يجر الموت لما رجوع الموت من ارجاء ويهدى الحق لما عاين على نفسه
من شهودا في الدنيا ومعصية الله فيها وهو يتبع الموت بباده من لك قال بن الملك ان هذا
ان يباد الملك ما في ذلك من التجر واضرب لنا **الحكيم** ان رجلا كان له جستان
وهو القسام عليه اذ راى جستانه ذات يوم عصفورا قد قام على شجر القسام ان يصيب
انما رافعا فخر لك فصبك فضا فله اهل **الحكيم** الله بقدر فقال لصاحب الجستان ان
قام بدمي وليد في ما يشبع من جوع ولا ملو قدامك منضعت فالك من خبر ما هي به قال
الرجل ما هو قال العصفور حمل سبيلك اهلك ثلاث كلمات ان انت حفظتهن يكن لك جرح قال
قد حلت فاجبت من قال العصفور اخضع عني ما قول لا تاسفن على ما فانك ولا تصدقن

اخذتم باصطلاحكم قالوا ايها الملك فلا تظن عيني ما وعدهم معروفا قال اخلاصك
ورافك عظيمه قال انت صحتكم السمع العالي والسمع والسمع طاعتكم والبكم في مواضعكم
هذا واكيف ان ايها الملك قال صاحبكم اياي الاستكبار ومواقفكم على الجبر وقادكم
اياي الاختصاص فبما توفي عن المصاوي ويطعم الدنيا ولو صحتكم في ذلك توفي الموت ولو ا
على ذلك توفي البكة وجمعتم في ما بقي ولم تشكروا بما بقي فان ذلك المقتدر ان يعموها
من اولئك الموده عداوه وقد رد ما عليكم لا حاجتي فيكم ما قالوا ايها الملك انكم لم
قد فعلنا ما لك وفي نفسنا الجاهل وليس لنا ان نضج عليك فقد رايتم انكم لم
عن جنتنا الملك وا **هنا** الدنيا ما قد نزل بنا من عظيم الذي تبدل من رايك وان
عليك قال قالوا امين واذا كروا ما بالكم غير مرغوبين فان كل الى اليوم منوا بالخير وال
وانا اليوم غالب لهما وكنت الى اليوم معقولا وانما قاهرهما وكنت الى اليوم ملكا عليكم
فصر ملوكا وانما اليوم عتيق وانتم في ملكي طاعة قالوا ايها الملك ما الذي كنت به ملوكا اذ
عليكم ملوكا قال كنت ملوكا لهما في مقهورين بالجهل مستغفلا ثم واثق ففعل خلفك لك الطاعة
وبعد هذا خلف ظهرهم قالوا افضل ما جئت اليه ايها الملك قال على العترة والحق لا خرق وتوك
هذا القدر في بيد هذا النخل من ظهرهم والاستعداد للوب والناهي على فان رسولهم عند
قد كونه قدامهم بلازمني والامانة موسى باينة الموت قالوا ايها الملك ومن هذا الرسول الله
فانثرت ولم ترم وهو مقدمة الموت الذي لا نفعه قال ما الرسول هذا البياض الذي يروح
بين السواد وقد صاح نجس بالزوال فاجابوا له وادعوا واما مقدمة الموت في البلى لهذا

البياض من طرفه قالوا ايها الملك فلما تدع ملكك وتعلم عيتك وكيف لا تخاف لاثم وتعلم
انك انت تعلم ان اعظم الاجر في صلاح الناس ان راس الصلاح الطاعة للامة والجماعة وكيف
لا تخاف لاثم في هلاك العامة فرق الذي ترجوا من الاجر في صلاح الخاصة التي تعلم ان
العباد عمل السياسة انك ايها الملك عدل وعينك على الهاتينك واترك من الاجر
ما يصلح لك في الملك اذا غلبت ما في يدك من اصلاح امك فقد اردت فسادهم وقد
ملك من لا يفيهم اعظم ما انت مصيت الاجر وخاصة ببنك ايها الملك قد علمت ان العلى
قالوا انك انما هذا وجب لغير الناس ومن صلحوا فقد وجب ليد الصلاح واني ما اقم
من رخص هذه الوجبة التي انت انا ما والا فامة هذه **الملك** انما نظاما حاشا لك ايها
الملك ان تخلص عنك لبا من الملك الذي هو وسيلة الى شرف الدنيا والاخر قال قد علمت
الذي ذكرتم وعملت الذي وصفت فاذ كنت انما اطلب الملك عليكم بالعدل فيكم والاجر
تألف كن في صلاحكم بغير اخوان يردوني ووفدكم مكثوف فاعلم ان بلغ بالوحدة فيكم
السم جميعا تراء الا الدنيا وشهوها ولذا لها ولا امن ان خلد الى الدنيا التي ارجون ان
وارفضها انضك ذلك اني الموت وانزلي عن سر ملكي الى طين الارض وكسرة الاربع بعد
الذي باع المنسوج الذي كنت اقبل الجوهريه في حق الخيق بعد السعة البينة الموت بعد كرا
فاسير بعد بئس لبيح احد منكم قد اخرجتم من العران وصلتموني الى الحرب خيلكم بين
نجم بين سباع الارض والحق القتل فافهم ان الهوام صاحبكم دودا وجهه قد انزل
لعلك والعزم من غيب اسد كرهنا الى اسرهم الا دفني والتعليق بيني وبين ما قد مر في

فلما دخل البيت استلقى على قفاه ويقول كيف هذا قالوا كانت شجرة ثم صار خشب ثم قطع
ثم في هذا البيت ثم جعل هذا الخشب عليه فيمنا هو في كلامه اذا رسل الملك الى المؤمنين
هل يتكلم ويقول شيا قالوا نعم وقد وقع في كلامه ما نطقه الا الوسواس فلما رى الملك
بذلك وسمع جميع ما لفظ به العلام والعلما فساخهم فلم يجد عندهم فيه على الا الا وحل الا
فاكره وايقوله فقال بعضهم ما هذا الملك لو وجدته ذهب لثدي تروى اقبل العقل يا بصيرت
الملك في الارض يطلب بلقيس له امرأة من احسن النساء واجملهن فرجعها منه فلما اخذها
في وليعرجه اخذوا لها من وليك والزنا روت برون فلما سمع العلام **العلام**
ما هذا قالوا هم اللذان والمارون جموع العرب فكذلك العلام فلما فرغوا من العرب
واسواستعمل الملك امرأته فقال لها انه لم يكن لي ولد غير هذا العلام فاذا دخلت
عليه تدنين منه وتقرين اليه فقال العلام على رسلك فان الليل طويل بالليله فيله
فاصبر حتى ناكل ثم نأكل عا الطعام فحمل باكل ولما رزجت الامراه تشرب في العلام
الشراب فيها نامت فقام العلام فخرج من البيت فدخل من الممرات الى البوابين حتى خرج ورؤ
من المدينة فلفه غلام من اهل المدينة فالتفت الى ابن الملك عن شابه التي كانت على
بعض شابه العلام وتكره وخرج جميعا من المدينة حتى اذا قرب الصبح حتى الطلب فاكمن في
عند الصبح فوجدوها نائمتين فسلواهما ابن زوجها قالت كان معي هذا **العلام** فلما علم
عليه فلما اسير العلام وصاحبه سارا ثم جعلوا يلبس ليل ويكيناها فخرج من ملك اميه
ووقع في ملك اخر فولد له الملك الذي سأل الى سلطان له بنت فاجعلها ان لا يزوجهما

معدا لا من هوته ووصفه وسالها لها غيرة عالية في القاء شي بها جالسة تظن الملك من
اقبل وادخله نظرا لعلام بطوف وصاحبه معه في خلفائه فارسلنا الى عينا التي قد هويت
وعلاما كانت تزوجني احسن الناس فرجعني منه واثام الحارة فقبل لها ان ابنك قد
هو في رجلا هو يقول كذا وكذا فاقبلت اليها فخرجت من العلام فرأوها ابا وتزلفتها
بعمر قد خل على الملك فقال ان ابنك قد هويت رجلا قال فاقبل الملك ينظر اليه فخرج
اياه من بعد فامر ان يلجس باقا نزلوا فاستطقت قال ابن اب وابنه من ابن ابنته قال
العلام ما سأل لك عنى انا رجل من كين الناس فقال انك الحرب ما يشربوك الزمان
اهل هذه المدينة فقال العلام ما انا من ريب فاجلان بصدقه فامر الملك ان يخرجوه ويقتل
ابن باخذ ولا يعلم بهم ثم رجع الملك الى اهله وقال ليت رجلا كان ملكا وماله حاجة
فيما زاروه وانه عليه فيمنا ليرفضيل ان الملك يدعوك فقال العلام ما انا والملك يشبه
ومالي حاجة ولا يدري من انا فانطلق به على كره منه حتى دخل على الملك فامر بكبري فخرج
لجده عليه ودمع الملك امر **العلام** فاجلان من وراء حجاب خلفه فقال له الملك لخرج
لبيت فيك اريد ان ازوجه منك فارتكت سكتا اغنيديك ودفعتك وشرفك قال
العلام ما لي فيما تدعوني اليه ما جرة فان شئت ضربت لك مثلك اها الملك قال فاقبل
زعموا **العلام** كان له ابا وكان لابنه اصدقا ففصلوا له طعاما ودعوه الى فخرج
معهما فاكلوا وشربوا حتى سكروا واما ما سيقط ابن الملك وسط الليل فذكر اهله فخرج عا
المنزل ولم يوطأ احد منهم فبعثا هو في ميرة ابغى من الشرايط سار بغير الطريق فظن ان رجلا

الناس في اخاه فقطع عن اخاه لا و قال ان هذا وليك فاحمله في المدينه ففعل على
جرا حمله واداه كاد معه حتى اذا وجد دابة فامر على الطريق ثم قال له انطلق فانك ستجد
سفينة قد سرت لك في البحر فانطلق سائر افرق في جبهته بين وعلى الحجة شجرة ففعل في الشجرة
فاذا على راسها اثني عشر عزلا و في سفنها اثني عشر مينا و تلك المينا سلسولة مسلسلة فلم يزل
يحمل يحمل حتى اخذ بعض من **البحر** حتى به وخلص ما راح في البحر فوجد سفينة قد
اعدت له على جانب الساحل فركب فيها حتى اتوا به اهله عزله الله فها الملك اتراه عائد
ما كان فابى ان لا قال ماني انا هو واداه من غدا الفلام الذي صحبه فاداه و قال اذكرني
فما واكتسب اقال الفلام للملك ان هذا يقول ان اخط الملك ان يحكي ابيه فله ففعل ثم قال
الاخر بك مثالا قال بل قال **ان** في قوم فركبوا سفينة فادوا في البحر الى ان
سفينة بهم بقرب جزيرة في البحر فها الغيلان ففرقوا كلهم سواء قالوا له البحر الجزير و سكا
الغيلان في من الجزير الا البحر فاني غولا فها ففعلها حتى اذا كان من الضيق ففعل
بين صويها فافق مثل ذلك الرجل اخر فافق من تلك الغيلان فانطلق به فافقها
يكنها وقد علم الرجل ما لقي من كان قبله فليس على ام حتى اذا كان من الضيق قامت الغول
الرجل حتى اذا ان للساحل فاذا هو في سفينة فاداه اهله واستغاث بهم فحملوه فها اذا
به اهله فاصبح الغيلان فاقوا الغول التي تاتي معهم قالوا لها اكلتني واستأوى في به
عليها فلفسكي واتيها به ففرت حتى اذا ان في منزله فدخل عليه حلت معه وقال له
ما فعلت من سرك هذا قال له بله خافني الله ففعلت قصص عليها و كرهه قال قد فعلت

قال ثم قالت عاقبنا الغول قد جئت لاختارك قال لها انت تملك بالهنا لاهلكي في اديك كما
على رجل قال له صحت فافعلنا حتى اذا خلا على الملك قال سمعنا افعلي فافعلنا في تريخت هذا
الرجل وهو اخط الناس الى انهم انكره ففعلوا حتى انظر امرنا فلما داه الملك اخرجها فها الغول
وساد و قال له في قد جئت ان ترجمي فافعلها قال ثم افعلي الله الملك ما افعلي الاله فترجمها
للكل وباركها حتى اذا كان مع الترحيم بجهه وقطعت **الغول** وحملت الى صويها فافعلها
احد على هذا ثم انطلق اليه قال لا خال لا خاطب الفلام الا افاقك ولا حاجة لي فيها ثم خرج
من عند الملك بعد ان افعلي رجل في بيتا في الارض فمدى الله باخر رجل ناس كثر وبلغ في
الفلام وارتفع ذكر في الافاق فذكر ذلك فقال الوصي اليه فاستقبله بما هو فيه ففعل
فانه فقال ان ابنك يترك السلام وقص على خبره و امر فافعل و قال له اهله فاستقبلت ما كان
فيه ثم ان بلوه رجوع الى منزله واختلف الى بوزن فافعلها حتى عولته ففعلها فافعلها
الصواب ثم تحول من تلك البلد الى غيرها حتى بوزن اسف جزيرتها فافعلها ففعلها حتى بوزن
الى الفلك لينا دى بالحق ويدعو اليه ارسل الله عز وجل من الملك ففعلها فافعلها فافعلها
ثم بين يديه وقال له اخرج من السلام ما انا انا من الظالمين فافعلها فافعلها فافعلها
ايضا بالحق من الحق والعاقل بعض اليك لا بشر ولا ذكر لك ما غاب عنك من امره فافعلها
اخرى فافعلها فافعلها فافعلها فافعلها فافعلها فافعلها فافعلها فافعلها فافعلها
الطاهر العاني الذي لا يدوم و عاقبة التدم والحشر واطلب الملك الذي لا يزول والفرج الذي
لا ينقص والراحة التي لا تنفد في كل صدق فافعلها فان كان نام الناس يدعونهم الى الجنة فافعلها

بوفاسف كلام الملك خزين بك الله عز وجل يا جلد وقال الى كرام الله طبع في الله ورضيته
منه فاسف باطن فاني لك طاعة ومن بعدك شاكر انا فخر حتى وراي في لم يفسد بين الاعداء
فاني كنت بالذي يقتضي به مما قال الملك اني ارجع اليك بعد ايام ثم اخبرك فحيث الملك و
لا تغفل عنه فوطن بوفاسف الخرج نفسه وجعل همه كله فيه ولم يطالع عليه ذلك احد حتى اذا جاء
وقد خرج جلدنا الملك في جوف الليل الناس نام فقال لم ولا فخر في ذلك فقام ولم يفسد
لا احد من الناس في زرع فيها هو يريد الزكوب فانا ورجل شباب جميل كان قد وكلهم
في بلدهم فيجده وقالين قد هبنا من الملك وقد صابنا الصراخ الحكيم الكامل ومركنا
وتترك ملكك وبلادك اقم عند امانا كما نزلت في رعا وكراهم ولم ينزل بنا عاهة
لا نكرها فكتب بوفاسف قال الملك انك في بلدك واذا كراهم ملكك فانا انا فاذ حيث
جئت وامر به فقال فاني انما اعطيتك في ذلك فمثل على نصيب ثم انك ركب فاسر ما حق له
ان يبرئهم نزل عن قوسه ووزيره يقول في ركبك اشد لي كما ويقول لبوفاسف اني ورجل
ابويك وم اجمعها منك واني فلانك من قلوبك وانت كيف تطلق العشر لا زعم الذي لم تنور
كيف لا تسو جس وانت لم تكن وحدك بونا قط وجدك كيف يحمل المجرع والطعام والقليد
على الارض التي اربسكته وغناه في ذلك فبرم المظفر فحصل يقبل قد مبر يقول لا تدعى
والاستيد اذ هب معك اخرج الى القصر ولم يدخل مسكنا في ارضه ان ابل اخبراه وقال الاصل
في فساد الاخير فاني باعث الى الملك وموصيه في ان يكرمك ويحسن اليك ثم زرع عندك
الملك وياقوته وفعل في زرع وقال البرية واعطاه الياقوتة التي كان يجلبها في يد وقال

يعني

لما نطق بها مملوك فزعي فاذا القيد فاسجد له واعطه هذه الياقوتة واقرا به من السلام ثم اكل
وقال اني لما نظرت في باطن الباقي والرايل رغب في الباقي وزهدت في الرايل لما استبنا
الى سبي حبي ففرضت بينهما وبين الاعداء والغزاة رفضت الاعداء والغزاة واضطربت الاجال
وحسب فانا والدي فانه اذا البصر الباقية طابت نفسه واذا البصر كثر عليك ذكرى وفكر حتى لك
تروى ياك فيمنع ذلك ان ياك اليك مكروها ثم رجع وزرع وقدم بوفاسف في امانه حتى
يلتاضا واسعد فرج واسعد فرج في شجرة عظيمة على عين ماء احسن ما يكون من الشجر اكرها فزعا و
غنا واحلاها ثم ولدت اليه من الطير لادن كره فرب ذلك المنظر فخرج به وقدم اليه
حتى ناسه وجعل يبر في قصده ويستر في شجرة البشرا في على النجا ومن الماء بالحكمة
والطير بالناس الذين يجتمعون اليه ويقبلون منه الذين فيجدها هو قائم اذا ناله اربعين الملك انك
يشتوب بين يديه وهو يجمع انهم ثم رجعوه في جوارحها واوفى من العلم والحكمة ما عرف بالاول
والوسط والاخر الذي هو كان ثم انزلوه الى الارض فتراسه فنهت من الملك انك اربعينك
في ان البلد حيا ثم اقرض بولا بط على مبلغ ذلك مدد وخرج يسير في الاشرف فاكروا
مخروء واجمع اليه اهل بلد مع ذوى قريته وشبهه قريته بين يديه وسلموا عليه وكلهم
الكلام الكثير وفرض لهم الاناس قال اصغوا يا سماعكم وفروا لاقولكم لاسماع حكمة الله
التي هي نور النور والقوى بالعلم الذي هو الدليل الى سبيل الرشاد وايقضوا عقر كركم واهوا
الفضل الذي هو بين الحق والباطل والحق والعدل واعلموا ان هذا هو الذي الحق الذي انزل
الله عز وجل على الانبياء والرسل صلوات الله عليهم في القرون الاولى فحسنا الله في هذا العز

برحمته وفه وحسنه علينا وفيه خلاص من نار جهنم لانه لا ينال ملكوت السموات الا بالانجيل
احدا الا بالانجيل العمل الصالح الخ فاجتهدوا فيه لتدركوا بالرحمة الدائمة والموت لا ينقطع
من امن بكم الذين فلا يخون ايمانكم في الحق ورجاء الملك لا يروى طلبه والله الذي لا ياتي
ايامكم الذين طمأنوا في ملكوت السموات رجاء الخلاص طلبا للنجاة من الضلال وبلوغ الرحمة
والفرح في الاخرة فان ملكا لا يروى سلطانا فان ملكا لا يملكه من غزاهما ملكا وانقطع
لوقته وصلى على من الذي لا يدين الا بالحق فان الموت متروك مع اجسادكم وهو صمد
لا يروى حكمكم انكم جميع الاجساد وملك الله كان الطبع يقد على الحياة والنجاة من الموت
عند الاخرة من البشر الجاهلين فكلما الانسان لا يصدق على النجاة والحياة الا بالانجيل العمل
الصالح وفعال الخير الكاملة فكلما الملك الموت والاشرف في انفسهم وانهم وانهم وانهم
اجروا الخير ما داموا في النجاة وقطعوا المعاصي والذليل والظلم والارواح واسلكوا بسبيلكم
الانجيل واكرموا من الله في النجاة وشاركوا في الخير والعمل الصالح واسلموا النجاة وكونوا هم اعزنا
امرهم بامانكم بسواكم بملكوت السموات قبلوا النور واحفظوا بصر بكم وانما انتم ترون في
اماني سموات الدنيا وسر الخمر وشرب النساء كل من يمتدح بملكوت السموات واقنعوا بالانجيل
والنور والنور ما لم ترون في النور فانا في الاحد كونا طاهرة القلوب وياقين السيد
لتكونوا على المناسج اذا انماكم الاجل ثم انقل من ارض صولا لوط وسار في بلادهم وعلم ان كبرية
اقربا ليه كبر في ارضها واحيايتها وملك حتى انا لاجل الى خلق البشر ارتقى الى السموات
وقبل موته وما قبله الى السموات بالذي كان فيه ويقوم عليه كان رجلا كالامة الامم كلها

فانجيلي قال له قد ما اوقعتي عن الدنيا فاحفظوا بصر بكم ولا تغيروا عن الحق وغدا
بالنفس انتم ما ياتون ان ياتي الملكان ويخطو هورجيلي هب راسا الى الغرب وجهك الى المشرق
ثم تقصروا عن الله عن انتم وهذا الخيال ايضا خذ من كتاب كل الذي من مصاحف النسخ
الصدق عليه الرحمة الى ان قال عليه الرحمة بعد فله خبر بوجهه في انفس قال بصر الله عن انتم
هذا الكتاب ليعرف هذا الحديث وما شاكله من اخبار المبررين وغيرهم مما اصيل في امر النجاة ورجاء
لان النجاة ما تختل في ما يمتدح عن النبي والائمة ملككم من ذلك الاخبار التي ينالها صبي الا ان
وشراجه احكاما كثيرة اري النبي لكثير من الانبياء والرسال صلوات الله عليهم وكثير من النسخ
بعدهم وكثير من الملوك الصالحين من قبل الله تعالى ولا **يملك** من محالها جميعا الله
من طريق الروايات وما قد خرج في الاخبار والكثير الواردة من النجاة من النبي والائمة في ما اصابهم
فوجه الشاف من الانبياء عليهم وقيمة حق طوبى الامم وفضل القلوب جميع الياس من طوبى
ثم طمأن الله ونسب به الارض في العظم الجور بعد له فليس انما كذب بذلك مع الاقرار بتمام
الاقتضاء الى طاعة اوراقه وابطال دينه وباني الله الامم نوره وفعل طاعة ويؤمن الحق ويحل
الباطل وكن الخالقون المكذبون بما وعد الله الصالحين على شان خير النبيين صلوات الله عليهم
على هذا الطاهر انتم ما اردنا نقله فاولا علم ان في زماننا وقد الله الحمد على الكلد وسائر
الولاية بدري في تامة كلاله وانا في هذا الصدق قد الله فضله كان الحق حتى على غلبه
ذلك الزمان وقد نقله والدي في غفران شهابه كانت الشبهة البصر حتى كمال النسخ ولا
كانوا يقيدون على قامة نصرته الحسين عليهم السلام وخفي في زماننا كما ترون قد يقيم معناه

اهلنا فانها هنا حق ان قال الشيخ معرفتهم بانتم معرفة الاوهة الماضية اعتقادهم في
وجود الحق من لدن هذا الحق وان العلم به ومن علمه كماله بطلان فانه انما علم العلم
هو الموت في العالم بغيرها فانما مستندة منه اخذت عن كمال الاشقة فانه في الشرح مشايخ
الشيخ قائم بالانصاف على هذه فليس بأسواها والفقير عرض من اراد هذا الخبر الشيخ في الموعظة من
يعتقد ان في الوقوف على هذا الخبر الشريف واما الاطلاع على الدنيا وتقلبها وانما انما
من حال الى حال باهلها وزوالها وغير ذلك وما في من الحكم الانيفية والاشقة الرئيسية في
الدينام والنبوة لاهل العقلة فاسئل الله تعالى في ذلك الطاهر بالتوفيق لما يحب ويرضى وارحم
لنا والمؤمنين اذن داعية **قال** كان في صديق قال لي يا اخي اني لا احبب الشيخ احد من
ذين الذين الذي ما في النان ببله وقد بلغ في العلوم الغاية التي لم يبلغها غيره ومع ذلك
يشتبه اليه الاتباع من العقلاء التي قال ما عليه الامامية من جعلها اعتقادهم ان النبي
واهل بيته المعصومون هم العقلة الفاعلة في ايجاد الموجودات اثنان قولهم ان النبي عرج
لا يبعد الثالث ان المعاد روحاني وهذا صريح عبارة الشيخ في شرح الزيادة الحمد الحقة لا يور
الراعي يشبه التعريف فلهذا الكون والشرع على الاطلاق وهذه الاعتقادات
كلما ينفي قلب له يا اخي اقم الله اني لا اعتصمهم ولست باحث ولا شئ ولا كرامى
اقول الحق وان اقر به فعلى الجرائى امامهم بالعلة الفاعلة فليس كما ينبغي اليهم فان ذلك
كثير من قوله بل المراد ان محمدا الله عليه السلام في الامانة لا في هذا خاص من كلامه
عليه السلام بل الحق كماله انما له عقلا فانه ما هناك ان هذه الاسباب الجزئية لا يندون شئ

الاسباب على خلق الله ما هنا عالم الاسباب الى ان يورج الاشياء بالاسباب لا تروى الى
فانه لا يكون الا بغيره الزايع والاسباب المتعادية كحرارة النار وبرودة الليل واشراق الشمس
والشدة والكواكب المطر وغير ذلك ما لا يحصى الله هو الزايع وكذا لا يكون المولى الا بالاسباب
والله هو الفاعل وهو الخالق وما وصفا ذريت ولكن الله تعالى يقول فيكم ملك الموت الذي يخطى
كم الله تعالى في الاغصان من وقال الشريك له في ذاته ولا في صفاته ولا في افعال ولا في اجزا
واثرها المنة ومن ان يباشر الحق بهذه العقدة مستثنى الخلق والاشياء والجماد الطلبي الى شكله
وهذا الايمانى كالايمان على المصنف لا يقولون بالاشتغال فاعلم واما مسألة المعراج
الله تعالى في هذا الله ان يرد في هذا المصنف بل الله تعالى في ان الله عليه السلام في المعراج
بجبره شابه ونما الرفع الكلام في مرتبة جبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما صادقا فانهم يعتقدون ان
الشيء الطيف الشريف من على المرش بلا غاية ابد لا بد وهو المرشد فكيف يصح عليهم عرجه
ولم يزل اوردت معرة الجسد افيلا بالعلم الطبيعي لمعرة الاجساد الطبيعية كيفية تركها و
اسوها وزرعها وذايتها وعرضتها والفرق بينهما وبين الاجساد العقلية ان الجسم المحسوس
الرفى ما هو وفي صل خلقه اوشع وهو كبريس المهيمن والقوى اوسن الاجزاء التي لا تخرج
اوسن الاجزاء الصغرى الصلبة كذهابهم ولبس الجسد كهم وهو القوى المجهرية او غير ذلك فكيف
يضاف الجسم بالاطانة والكثرة الذنوبين وما مناهما وحققتها وما الفرق بينهما وبين
المرشدين وما الفرق بين انوارها ومقتضاها واحكامها وهل جسم النبي واهل بيته عليهم
السلام طين هذه الدنيا او كيانا وعلى القادرين ذاتا كان وعرضها فمعرفة حقيقة المعراج

من كل جرح قد ولى الحشا وشد عظامي بمجتمعين حولي كبرضة الغم فلما خضعت
نكت طائفة ومروا فخرى وفساخون كانوا لم يسموا الله سبحانه يقول تلك الذوا والآخرة
بجانب الذين لا يريدون علوا في الارض لا فسادا والمعاذ للذين طوع الله سمعوا
وعطوا ولكم حلت الدنيا فيهم ودارهم فيها وما الذي في الجنة ورضي الله
حضوره وقيامه بغير وجودنا في ما اخذ الله على العباد **الاباء واعلموا ان الله**
مطلوب لا ليقب جملها على عارها وليست خوفها كاس او طار ولا لقيم دياره عند
ازهر من عطية عن قال ابن عباس ما بين امرين لو اظرت معا لك من حيث احببت فلما
هيأت ما بين عمارتك شقيقة هذه ثم مرة **قصة شريفة ومعها**
ما على بكره بشر ربه فيه على ظهر هو الميث شريفا هو الواجب في
اذن الله عن النار بالله صاحب جمع وصبر فلان فيه فهم ضد وشك ويزد
استاذنا حال ومما اجوا الايام اذا جاور ما ربه الاوهن ما نزل في الاوهن
هو الكمال امام الكل من اوبكر وكان عمر كل من ما ولده في موقوت حاد ويزد
من صاحب كارهة وسيل كبر وشبر عن بان علوم حكم فهو ما غان
ايما الختم كرسا من جمع بن خير افاقا حمد تم خد به على الرجل
قال كنت انا مولاه ضلي لم ولا وفقر من في نصو حصو هل باجاء عوكم
وده ووجباتي القرآن او الله علينا وامر **مثل** قول المؤلف قد كان في عري الا
ان يكون هذا الكتاب بخونا بالطريف اللطيف كره الربيع للسيد الجرائي قدس الله نفسه

وعطرسه واني السائر للشيخ يوسف الاظم ربح الله روحه عطرسه ولكم يكون في كبريتهم
الذكور مني من الرقة على الخافين خلد لهم الله على اهلهم به فبصر لا تبلى على لا يبرح الا بالزعم
بكل ما يكن ويتبشر لا تلتقي فهم خلد لهم الله واخرهم فانهم هددوا قواعدا الذين وغربوا شربة
سيد المرسلين او صوا الخلاف في العدا بين المسلمين وروا ما امكم من حربه ووضعوا طائفة
توافق لهم القاسد ربح معاهم لكاسدوا فخذوا البطال الذين دينا وتخرجت منهم الحوضيا
واغافوا على اهل البيت اعتادهم فاطمة بن راد اوراق بيت النبوة ومعدن النبوة من فيه اكا
عجا الله ورسوله مع ان الله تعالى او جبط الحلق **قصة** قل استلمكم عليه من الا المودة التي
ربيدوا لغير الله **قصة** لا يبرح الى لك من يبيد فان قال قائل هم انا لانكر ما
من محبتهم واجبت الاقارب بهم بجهل ما يتبعهم لانه ولا نكر انهم انما الاسلام وكما
لا تكن كالمراة فخذت من الاحباب بنا ولا شافى حجة اهل البيت حجة المشايخ الثلاثة
وغيرهم فقال لهم كنتم واقربهم فان ما نفعوا مشايخكم وانتمكم قولا وفعلا من غصهم حق
اهل البيت وكنتم ملوك رسول الله ووضعه الاحاديث الكاذبة في كل ذلك فصد به في
اهل البيت من مراتهم التي رتبهم الله فيها فلو كنتم صادقين لاتبعت الصادق جعفر بن محمد
فانه ابن النبي هو ادم بن جعفر بن سيد المرسلين فان قلم من ما بين اقول فانما لكم
تأخذون شرا بهر دينكم عن غيرهم مع انكم ترون مخالفة ابي خيفة للصادق فيلزم نكده
احدهما فان كنت تريد الحق فليتب **قصة** لا تاملوا على الاخبار فانها لا تحق ولما كان ما بعد
خلافا الحكم الا في ابطه الله عز وجل في ايامها فان العتائين قد وضعوا لهم قانونا

هذا الحق المحل والحق الفلاني من سائر الأوصاف بالحق من سائر الموصوفات عليه جلدنا
ومن أغرب الاشياء واجبا بحثا لا شاعرا عن الامارة وفتحها وعن الفقه وقاصيله مع تجويز ^{يكون}
جميع الخلق على الخطا والزلل فان يكون الله قد صدق لئلا لا يجد **الشرع** والامارة
فانهم في ما بين يديهم قائلون لا طائفة فان يحل في الاصل والكمز وادفع العترة **الشرع**
منه تعالى كيف يظن غافلا ويشك في صحة الشرع بل يظن بطلافا عندهم حلالا **الشرع**
الصالح في العالم اقلهم بالحق القليل ثم مع تجويزهم ان يحرم الله تعالى علينا التمسك في الهوى
مع الضميمة والحق المله وعدم المنطق **الشرع** كل مجرد عن عليا شره لما لا يتاخر في
العقل عدم الانقياد بل لا لما وعدم التقرير وانما المنطق كله كقوله حصل الجزم
بانه فصل اللطف بالعباد والمصلحة في ايجابا **الشرع** هذا الامام انتهى **والله اعلم**
اقول اعلم ان الشخص يخرج صلوح الامارة ومجدها شرطا لا يصحها ما بالادب في ذلك من امر
اخر وانما ثبت بالحق من رسول ومن الامام السابق بالاجماع ويثبت ايضا بغير اهل البيت
والعقد عند اهل السنة والجماعة والمقررة والضاوية من الزينة خلافا لامة من الشيعة
فانهم قالوا لا طريق الا للشيعة اثبات ائمة ائمة بكره بغير اهل البيت والعقد كما سبنا في هذا
ان الله في محله وانما ذكر ان خلافة ابي بكر الفقيه بغيره ورضا اوصيته لا في غير ذلك
بطلان القول المتواتر واجماع الامة فان خلافة ابي بكر انعقدت يوم النسيبة بمحض **الشرع**
الحل والعقد وهم كانوا في ذلك اليوم جمة الانصاف **الشرع** لان المراد من اهل البيت والعقد
امر السالك ومن لم يمت امر الامارة والخلافة بغير رضاهم كانوا في ذلك الوقت جماعة الانصاف

اهل البيت والعقد هذا الحق والحق الفلاني من سائر الأوصاف بالحق من سائر الموصوفات عليه جلدنا
ان ابا بكر لم يشارك في النسيبة حتى بالجميع الانصاف لا بعد من خطه وكان ايضا واثبت بغيره
ايامه كقوله يقول **الشرع** انما الفقه بغيره ورضا اوصيته من الصواب **الشرع** لا في الاصل
يكن جميع الشرع في النسيبة في الاسلام في المباري في الميعاد كان عن الخطا في سائر الانصاف
بعد الحل وتروى وصاحبه ولو كان الانصاف معقول من رسول الله صلى الله عليه وآله خلافة على علي
فلم يعملوا حجة على ابي بكر ولم يدعوا خلافة لغيره **الشرع** اكا فوايما فون من ابي بكر وعمر وعمر
في غير ارضهم وقد اجمعت والنص على ما من قومه وكما في هذا الفاء وبادءه **الشرع** بعد المباحث
ايرى حكم ايرى فلم يقولوا ابا بكر باعرا في العهد بل طردوا رسول الله في غير انهم اضعوا
على فلم يطلون قول رسول الله ولم لا يتدبون بقوله وكان اقل فائدة هذه المباحث في
البعض من انفسهم ولم يجز احد من الامايرين يدعي ان الانصاف واليوم النسيبة هذا القول
في امرة العقلة ما تاهل اهل بيت وجو النسيبة مختصة به الناس لم يجز الانصاف واهل بيت ان
الانصاف الذين نصر الله ورسوله وتبوا الدار والدين وان يكونوا في المرتبة قبل الانصاف
في نص رسول الله كما في انما كنتم في وقت المعانيه ولم يدركوا النص اصلا حتى ان عمر ابا
الزبير يقول في الامانة من قريش فلم يقولوا الامانة لغيره من رسول الله يوم غد يوم
والعاقلة المسلم المنصف لو اقل فوايما من سكوت الانصاف وعدم الاستدلال في رفعه بغيره
بالنص على علي لم يجد النص من رسول الله على احد ويعلم ان خلافة ابي بكر ثبتت بغيره
او باب الحل والعقد ثم تاذر هذا الرجل ان الاشاعة لا يقد من على هذا البحر وتبين

في الامام لقولهم بان الله خالق كل شيء هذا قول من مراراً وهو لا يفي في هذا تصوير الخلق الا على
رايه الباطل الفاسد قد بينا ان شهادتنا لا يلزم الاشارة وكذا انكر ايماننا ان يكون
واما الله تعالى **قوله** فيه وجود من لا يحل ضرب من الجاهل اما **قوله** فلما في قوله ان
يخرج صاوح الامام بجملة شرطها لا يصير اياه ان هذه القصة لا قضية اثبات مطلوب
يخرج استبعاد الشرط وان لم يوجب في الشخص اما انكر من الذين ان الفصل لا يصير لما نسبوا
عليه من الله تعالى ما يمكن مستبعد الشرط والكلام في ان غير علم هل كان مستبعدا لما لم
قامه واما **قوله** فلا يترك بطلان **قوله** للصف من ان ما نكر القصة بغير
رضا او بعد لا في جهل ظاهر لظهوره في خروج على لسان باطل من اخبار وهو صانع الموقر
وشرح قدس من الزيد على من لم يثبت قال اذا ثبت حصول **قوله** بالانصاف **قوله** فاعلم
ان في الحاصل لا يصير للاجماع من جميع اهل الحل والعقد انهم على هذا لا نقاشا
دليل من العقل والسمع بل الواحد الاثنان من اهل الحل والعقد كما في قوت الادامة ووجوب
اتباع الامام على اهل الاسلام وذلك لعل بان الصواب مع صلاحهم في ذلك شدة فاعلم
على امور الشريعة كما هو حقا اكثر في عقدا لامة بذلك المذكور من الواحد الاثنان كقوله
عزلاي بكون عقدا لامة من عرف عثمان ولم يشرط في عقد هذا اجتماع من الدين من اهل
الحل والعقد فضلا عن اجماع الامة من علماء امسا الاسلام ومجتهد جميع اقطارها هذا كما
ولم يترك عليهم احد عليه في على الاكثية بالواحد الاثنان في عقدا لامة انطوت الاحصاء
بعدهم الى قضاها انتهى من الجواب ان هذا التصانيف جعل ما ذكره في القسم من الكتاب

الخاصة شرحه ولم يصل هذا الذي نقلناه الى النظر ثم نقول على تقدير ان يكون اهل البعثة
ما ركب من من لا خفاء في انهم تاملوا في الشريعة فيهم لا تصير لهم من اضر غيرهم من احاد الامة
في اقل من من سائرهم كمن يكون الخيرة على افضل الخلاق منهم ومن غيرهم فان لم يستل القصة
في اقل من لا يفي في الاشارة كيف يكون له قدرة على جعل الخيرة في قوم من اهل الشرق القوم
في زمانهم واموالهم وخرجهم هذا على ان ادعاءه القول المتواترة على دعواه الباطل المذكور
ينافي ما سلكه عندنا على من انكار وجوب النقل المتواترة في العالم من واحد واما **قوله**
فان قوله اهل الحل والعقد كما في اليوم جماعة الانصاف بظاهر الجمل القوي من على ان
عزلاي بعبية الذين كانا مع اهل الجاهل من اهل الحل والعقد من تصنيف بالانصاف وهذا
انرا على عقدا لامة لظهوره من كل لا يخفى استدلاله على هذا الحصر بقوله لان المراد من اهل الحل
والعقد من السالكين مدخول من وجهين **قوله** ان قضاها الحل والعقد بالانصاف انما
الناس لا يوجد في من ركب احدا لا فيهم ولما الذي صح به ابن الحاج في فخره والصفحة
في شرحه ان الاجماع اتفاق المحدثين من من غيرهم في عصره من اهل الدين **قوله** ان
المراد انما ذكره حصره في الانصاف بوجهين امير المؤمنين وابي بكر وعثمان اسامة بن زيد وكان
امير على الثلثة وغيرهم عندنا في الحق فان هؤلاء كلهم امراء مهاجرين كما **قوله** نعم قال بعض
من اهل الشيعة وان لم يتحقق الاجماع على خلافة ابي بكر في يوم الحقيقة لكنه بعد ذلك الى سنة اشر
قد تحقق اتفاق الحل على خلافة وضوا ايامه نعم الاجماع في وفي ان ذلك ايضا ممنوع بعد
بيعه على واحدا له ولو بعد سنة اشر ولو سلم انه صنف على ان كان بعض اهل البعثة لا يري ان تعد

انما نراه ولا لادله يثبت ان ذلك لم يسمعوا الا بكر ولا عمر كما سنبينه ولو سلم فقولنا
في تقييد الامام في اتفاق اهل علمه على ما في وقت واحد ولم يسمع ذلك وقت واحد
بجمع المتقدم قبل موافقة المتأخر فلا يثبت لولا الاجتماع على خلافة بكر بن عبد الله
اتفاق الكفاية وقت واحد على خلافة بكر بن عبد الله في الاتفاق وان ادعوا
حصول الاتفاق في اوقات متعددة فاثبتنا صحت شرط الشاكر عزت والظن ان هذا لا يثبت
فلم بكتابته بالكتب اكثر من الاثر على الكتاب السنن والتاريخ فلو ائتمروا على ان يكتب
هذا الامام ان يصل اليه يدى علماء الامامية ومن طاعهم من اهل العلم والميرور لا يثبت ذلك
لا كتب هذا الكتاب بل كان من بلاد ما وراء النهر عند ايرع السطان لا يثبت
الحسين الصفي اذ اراه برهانه كونه في ذلك الكتاب فخص الكتاب الى كتابه خاتمة الى اهل السنة
وقر على فتنه اعداء من علماء الامامية لا يمكن ان يثبت هذا الخوف من الهلاك وكذا داهل
ما وراء النهر لا يثبت لهم ما عدا فتنه الى خيفة اصلي وطرف من ظاهر الميرور فلا يثبت احد منهم
انما لا كانا في الموضع في كتابه الى الله قد صاب المخطئ في ذلك ولهذا قد رايت في ظهر خفة
الميرور بخط بعض قضاة ما وراء النهر سطورا بالغ فيها في مدح هذا الكتاب المشاعلى في قوله
قالهم والله وانا **نبا** فلان نذكر من ان ابا بكر لم يبارق السيف حتى باجمع الامم الا
سعد بن عباد فاذن ويؤيد كماله على كلام احمد البركة كتاب الاستيعاب في معرفة الاحاديث
قال في ترجمته ابي بكر انه يروي عن اهل خلافة في اليوم الذي قبض فيه رسول الله في حقيقة ساعته
ثم يروي البقية العشرة يوم الثلاثاء من ذلك اليوم ثم خلف عن بعده سعد بن عباد وطاعة من المخرج

وفي يوم من قريش وكان ابا بكر من اشد رعيته ما كان يثبت في ايام من خلافة بكر بن عبد الله
غير ما ذكره احمد البركة كتاب المذكرة في حجر العسقلاني في كتاب الاصل في معرفة الصحابة
قال ان سعد لم يسمع احمد من ابي بكر وعمر لم يسمعوا على الزامه كما لا يسمع الميرور او امر من
المخرج فاحترقوا عن قريش ولم يسمعوا من اهل الاسلام الا بعد ذلك فان يوم سعد على السواكن
فوقع عليه من ظنهم قال انه دخل في سعد بيعة اخرج من هذا البلد فقال سعد حرام على ان
اكون في بلدنا من امرهم خرج من المدينة الى الشام وكان له قبيلة كثر في فواسي دمشق كما **يروي**
في كل اسبوع عند طائفة منهم في تلك الايام كان يذهب ثامن قريش الى اخرى في يوم من
بشار على طريقهم فقتل سعد بن عباد صاحب حنة لسفاهة ما سئل ان سعد لم يسمع
ابا بكر وعمر من المدينة الى الشام وقتل بعد ذلك في حنة بعض الغلابة وقالوا لبلاد
في ما جاز من غير الخطاب لبلاد الى خالد بن الوليد وعبد بن سلة الاضاري فقتل سعد
كل واحد منهم فقتلهم او قتلوا او هلكوا ان الذين قتلوه لاجل طاعة عمر ووضعوا هذه
على انهم قد قتلوا سيد المخرج سعد بن عباد فريش بيهم في حفظ فراده وانا **نبا**
فلان قوله فلو كان الانصار معروا في مروج لا فم سمعوا ذلك القصة فذا كره فبايهم
اربعين اذ لا اليوم حجة على ابا بكر لشبهه او قتلها وليا ابكر وغيره في قوله **ان** انما
فما عمن بعد الخلافة والزم البيت اسلم عن احواله التي فان المذكور في القصة من كتب
والنواحي انما توفي رسول الله واستغل على مع اخاه هاشم وعمر بن الخطاب بن جعفر النخعي
تقر به مع هذا ان احدا لا يطيع هذا الامر مع وجوه عليه او قتل بعض الميرور من عيسى وقتل

الناس انهم قد قاعد عن تصف الخلاف في ما اصابهم مصيبة النبي وسكن قديمه مشتغلا
بالخزن والتعمير فيما اخرجهم من ثبات الانصاف قال القوم من الانصار واسمعت حال علي عليه السلام
انه لا بد من علي هذا الامر ليرجع واقر بشي يليق بذلك فوافق الانصار في شدة عليهم اليه
هذا الامر في شدة فليطيقهم منهم للثبات في الجاهلية والاصنام اليهم فتوجهوا الى سعد بن
سيد الانصار وحضره سفيان ملبسا من قبل الخلاف فاني سعد عن ذلك مكان علي وانتهى
بالاخر عن الله ثم رسول الله فليسمع قديمي ذلك وكانوا منزهين للفرقة السوية في الامر
في البقية لا في كبرياء ودوالي الحقيقة لكن نأوه الانصار والتسوية الي بكرتهم بالطريق و
الاجتناب فقال لهم الانصار اذا تركتم فعل الله ورسوله فليس احد منا ومنكم بعد علي بن ابي طالب
من غير فناء ليس منكم ايرقالي بويكر واضحا بعد ذلك محققين في ذلك بان الامم من قديمي وآله
عن قول الامم انهم متفكران المصطفى الذي هم فاضطرب الحال الى ان مال قديمي من سعد
بن سبيبة الانصار في ذلك من حرم سعد بن عبيدة الى جميع جانب قريش وسواهم فتوجهوا قريش
والانصار الى علي بن ابي طالب في بكره ويايهم وجاهة من انصاره فقلت كما اخبرته هو بعد ذلك قريش
كانت مية ابي بكر فقلت وقد شجعنا من المسلمين في الكتاب الموافقين من حرم الطبري القضا
عن ابي بكر فقلت قد قال ابو عبيدة قلت لا يرغاه وقد مال الناس اليه في بكره في بكره
فيما دخل في السلطان قال اليك عن قواله لقد مضى رسول الله يقول اذا مات فقل لا اله الا
وارجع الناس على عقابهم فالحق بوسلهم علي وقد نال به سبيل لا تبايع احدا غير نفسك له هل
هذا الخبر لغيرك من رسول الله فقال الناس قلوبهم احثا وضمان قلت بل انك نفسك فقلت

يكون هذا الامر لك دون الناس كلهم فقلت انتم لم يروها وانهم لو ابايوا عليا كما اول
من يابى سعد بن قيس وروى الشيخ الفاضل ابو النعمان في الخبر ان الله عليه السلام في قريش
انه اجتمع اليه بويكر وروى بويكر وروى بويكر وروى بويكر وروى بويكر وروى بويكر
بالله البيت وحي حاتم وكل واحد من هؤلاء الثلاثة رجلا الامر بالحكم انفسه يعطيه على حاجته
فانكر عليهم الانصار واصروا على القاع والامتناع واحتجوا عليهم بما قال رسول الله في علي
من التوكيد في ناسه في موطنه ورواهم بالشلم عليه باي المومنين فقال بويكر قد كان الله
لكنه النبي يقول انما اهل بيت كرسا الله واصطفانا بالنبوة ولم ير منا بالدين وان الله لا
ياله في الخلق والحق صدقنا وروى بويكر في ذلك خلافة علي عليه السلام في بيته والاشيا التغيير النبي
دورهم في الامم لا يعلم بغيرهم الا من قال الانصار ان الله ما نزل فينا عليا من الله
وسكن ارضه كواحد رسول الله الامم من قريش وشبهوا الامر بالانصاف وراي الامم وقطعوا
بذلك لا يجمعهم واخذوا بيعةهم ولما فرغ عليهم واجابوا عن تغيير النبي وتقدموا وتكلموا في ذلك فقلت
نأوه بان الناس ابايوا ولم يكن لهم علم بانك تنازعهم في الامر تلك البيعة الواقعة يومئذ فقلت
المسلمين خلافا كما ان الذين نأوه بانهم يلقون ان الله افقة مصيبة النبي طرحت الخلاف والاشيا
فانصحت اصحاب رسول الله عليه السلام في بكره لا فرغ الحسن الا عند الذي يجمعهم في جوارها
في الموضع الذي جاء وما يقام عرق انكارهم ويخرج رجوعهم على انهم ما ذكر ان قريشهم هو من
اكثر شيوخ اهل السنة في مكة مستغافرا لامة ابي بكر وغيرهما من الكتب قال في كتاب السياسة
الامة ابي بكر وغيرهما من الكتب قال في كتاب السياسة في باب اامة ابي بكر واما علي بن ابي بكر فانه

وذكره النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقول ما بعد الله اخبروا له فقيل لا نعلم الا بكم فقال يا اهل
الامر انكم لا ابايكم وانتم اول بالبيعة الى خدم هذا الامر من الانصار اجمعين عليهم السلام
من النبي وناخذونه من اهل البيت غصباً عنكم لاننا انكم اول هذا الامر كان معكم
فما علمكم المقاتل وسليكم اليكم الامارة فانا اجمع عليكم على ما اجمعتم على الانصار اجمعين
حياتنا فانصفوا ان كنتم تخافون من انفسكم ولا تتوبوا بالظلم وانتم صيرون فقال لعمران
لست وكن كما حتى سألني فقال له علي عليه السلام شطرا الله شطرا الله ليرد عليك غدا
ثم قال الله يا علي اقبل ذلك ولا اباي فقال له ابو بكر فان لم يبايعني فلا اكرام فقال علي
يا معشر المهاجرين الله لا يفرح بسلطان محمد في المرتبة داره وقريبته الا وكرمه وقريبته
وتدفعوا اهل بيته الناس حقه فوالله يا معشر المهاجرين لعن اهل البيت اجمعين هذا الامر
منكم ما كان على الفاروق لكانا اليه الفقيه حين قال له العالمين رسول الله انتهى ما قصدنا
ايراده كل من فيه كما قال بعض الفضلاء عدت شواهد على ما يدعيه الشيعة من قوله انا اجمعين
الامر منكم وقوله ناخذونه من اهل البيت غصباً وقوله لعن اولي رسول الله حياتنا وقوله
لا تفرحوا بسلطان محمد في المرتبة داره وقريبته وتدفعوا اهل بيته فدفعوا الناس حقه فوالله
لعن اهل البيت اجمعين هذا الامر منكم ومن معاشر الامانة يقولون صدق جميع ذلك الترتيب
يلزم ان يقولوا كذب ليس شري ان يحتل اهل البيت كيف يجعلون كاذبا في جميع ذلك
وهو عندنا انما لم كيف يجعلونه صادقا فيلزم تكذيب انماهم الاول وكيف يجمع اوقافه
بين هذا الحديث وبين قوله يا اهل البيت اجمعين هذا الله لنور من نوره والله يتم نوره

في الكافرين وانما **قال** ما ذكره من قوله الا من من قبلي **وقوله** من قبلي **وقوله** من قبلي
الا من من قبلي لان الاسلام لا يزال عزرا ما مضى فيهم فبعض خلفه عام من قبلي كان المراد من قوله
الا من من قبلي لعنهم على لعننا اهل البيت اجمعين فبعض خلفه عام من قبلي كان المراد من قوله
ذلك يجوز ان يكون **قال** ما ذكره من قوله الا من من قبلي **وقوله** من قبلي **وقوله** من قبلي
اي دفعه بآية من آياتهم قالوا ذلك لكن شبهوا الامر على الناس بقاعد على ومع هذا
ما امر بعض اهل الحقيقة في الخلف **قال** ما ذكره من قوله الا من من قبلي **وقوله** من قبلي **وقوله** من قبلي
ايضا وقصص به سيد الخدين في روضة الاحباب ما اقروا به يعلم ايضا بطلان ما ذكره ائمتنا
اخر من سكون الانصار وانما **قال** ما ذكره من قوله الا من من قبلي **وقوله** من قبلي **وقوله** من قبلي
لكن بحيث انهم ذهبوا لان الله تعالى قال كل شيء قد فسد فوالله على ما ذهبوا به من فسادهم
فانه لطيف **قال** ما ذكره من قوله الا من من قبلي **وقوله** من قبلي **وقوله** من قبلي
ان الامام بعد رسول الله هو علي بن ابي طالب قالنا السنة انما ابو بكر على قاهر ثم عيب الخطا
ثم عيب على بن ابي طالب وقالوا المعقول المنقول اما المعقول فهو اذله الدلالة على ائمة
اي المؤمنين علي بن ابي طالب من حيث العقل هي من وجوه **الاول** الامام يجب ان يكون معصوما على ما
تقدم وفيه من ان لا يكون معصوما بالاجماع فعين ان يكون هو الامام **الثاني** شرط الامام
ان لا يفسد من معصية على ما تقدم والمشايع قبل الاسلام كانوا يعبدون الاصنام فلا يكونوا
فحين على لعدم الفارق **الثالث** الامام يجب ان يكون منصوفا على ما تقدم وغيره ولكن
كذلك فعين هو **الرابع** الامام يجب ان يكون افضل من اهل بيته غير على من ان لا يكون كذلك

الحال **العدل** **الحديد** **وعلم** **المسلمين** **على** **امر** **الامور** **وقت** **الحد** **المجتبى** **انفسهم** **تكلوا**
 على تحقيق **الاجماع** **وشرايط** **حيثما** **ذكر** **الشج** **العقد** **وعين** **بان** **الاجماع** **الركن** **او** **حال** **على** **ان**
 امكانه **هل** **له** **تحقق** **او** **لا** **وعلى** **القادر** **كلها** **هل** **هو** **موجود** **ليل** **على** **نعم** **ام** **لا** **وعلى** **تقدير** **كونه** **محتج**
 وفي **الاهل** **هو** **كذلك** **مالم** **يصل** **ثبوت** **الى** **حد** **التراتب** **او** **لا** **وفي** **كل** **هذه** **الامور** **الاختلاف** **بين** **علمائهم**
 لهم **من** **ثبات** **ذلك** **كله** **حتى** **يثبت** **امانة** **ابكر** **وليس** **شري** **امر** **لم** **يقول** **بهم** **بل** **ان** **كله** **كيف** **يتك**
 حقيقة **امانة** **ابكر** **ويقصد** **لا** **بشائهم** **بعد** **ذلك** **خلاف** **اخر** **وهو** **انه** **هل** **يشترط** **في** **حق** **الاجماع**
 ان **لا** **يختلف** **ولا** **يفارق** **احد** **من** **المجتبى** **الى** **ان** **يثبت** **الكل** **وايضاً** **قد** **اختلفوا** **في** **ان** **الاجماع**
 وصل **محتج** **ولا** **لا** **له** **مسند** **هو** **الحج** **حقيقة** **والسند** **الذي** **قد** **كروه** **في** **عوى** **الاجماع** **على** **حكمة**
 ابكر **هو** **قياس** **فصح** **فان** **توفوا** **الان** **النبي** **في** **منه** **امرا** **ابكر** **ان** **يصل** **امانة** **الجماعة** **اذا**
امان **في** **امر** **الدين** **وشره** **به** **فيكون** **امانة** **امر** **الدين** **وهو** **الخلاف** **فقد** **قاسوا** **امر** **الجماعة**
 على **امانة** **الصلوات** **وزعموا** **مسنداً** **وقد** **عسر** **واعين** **ان** **بيان** **ان** **معارضة** **مذكورة** **في** **شرح** **التحريم**
 والمواقف **الطوال** **والكفاية** **للصاوي** **الحق** **في** **الصواعق** **الحرة** **لان** **مجموع** **المستأخر** **لشافعي**
 الرسالة **الفارسية** **العقاييد** **لا** **احد** **المجتبى** **الحق** **في** **غيرها** **اشهر** **فاما** **مذكورة** **ولا** **يخفى** **في** **هذا**
 على **من** **لا** **في** **منه** **بالاصول** **لان** **اثبات** **حجة** **الصلوات** **في** **غاية** **الاشكال** **على** **اهل** **البيت**
 والظاهر **بين** **اهل** **الشيعة** **ومجموع** **المعتزلة** **ينفون** **حجبه** **ويقيمون** **على** **قولهم** **حجج** **عقلية** **ونقلية**
 سيجي **بند** **منها** **في** **جمل** **القاسم** **من** **مسائل** **اصول** **الفقه** **ولغيرهم** **ايضاً** **في** **قائمة** **شرايطه**
 كثير **وعلى** **تقدير** **ثبوت** **ذلك** **الذي** **ونه** **خط** **الصلوات** **انما** **يكون** **القاسم** **فيها** **اذا** **كان** **هنا**

على **فان** **لا** **اصل** **في** **يكون** **الفرع** **مساوياً** **بالاصل** **في** **ذلك** **الحكمة** **مفقودة** **بل** **الفرق** **لان** **الصلوات**
 على **فان** **فاجزأ** **بعضهم** **بجواز** **فان** **خلاف** **فان** **شرط** **لها** **العدالة** **والشجاعة** **والقرشية** **فيها** **ايضاً**
امانة **الجماعة** **من** **احد** **لا** **يصير** **فيها** **العلم** **الكثير** **لا** **الشجاعة** **الدينية** **وفيها** **ما** **يشترط** **عندهم**
الخلاف **فان** **الما** **كانت** **سلطنة** **وحكومة** **في** **جميع** **امور** **الدين** **والدنيا** **يجتاج** **العلوم** **شرائط** **كثيرة**
 لم **يكن** **منها** **موجودة** **في** **ابكر** **واخوه** **فلا** **يقع** **قياس** **هذا** **بذلك** **وقول** **بعضهم** **ان** **الصلوات** **لن**
 الدين **والخلاف** **من** **امر** **الدين** **ظاهر** **لان** **المحققين** **منهم** **كان** **اشج** **المجدد** **للمجدد** **غير** **فوا**
 الامانة **بالحكومة** **العامة** **في** **الدين** **والدنيا** **وظانه** **كان** **معنى** **الاصل** **ليرشأ** **لان** **الشريعة**
 ذلك **كان** **لا** **الكار** **ويقولون** **ان** **النبي** **امر** **الناس** **منه** **بالصلوات** **فان** **الصلوات** **لها** **بشرط** **ان** **يكون**
 لبلال **انه** **امر** **ان** **يوم** **ابكر** **الناس** **في** **الصلوات** **فان** **الصلوات** **على** **هذا** **الحال** **الموت** **للفشا**
 وضع **به** **المجلة** **على** **مكتب** **على** **اخرى** **على** **مكتب** **كما** **خرج** **الى** **المجوز** **على** **ابكر** **عن** **المحرر** **في** **الصلوات**
 بالناس **حتى** **لا** **يصير** **امانة** **ابكر** **موجباً** **للخلاف** **في** **الدين** **وبعضه** **ذلك** **ما** **رواه** **الغباري** **بامانة**
 الى **عمر** **وهو** **مجدد** **رسول** **الله** **من** **نفسه** **خبر** **فخرج** **الى** **الغراب** **فكان** **ابكر** **يصلوات** **رسول** **الله**
 والناس **يصلوات** **يصلوات** **ابكر** **اي** **يكبر** **ان** **نبي** **ولقد** **دخل** **السيد** **الشريف** **المرجاني** **على** **حجة** **القوة**
 في **شرح** **المواقف** **فانه** **ذكر** **هذه** **الرواية** **في** **بحث** **رايها** **فان** **الصلوات** **لا** **يصلوات** **واحد** **مؤمن** **واحد**
 اتمام **الناس** **اي** **يكون** **فصل** **عن** **واحدة** **ان** **يقيم** **النبوة** **بجملتها** **عليه** **كان** **في** **وقت** **اخر** **وفيها** **ما** **يصلوات**
 لو **كان** **خبر** **تقديم** **ابكر** **في** **الصلوات** **صحيحاً** **كان** **موجوباً** **وكان** **مع** **حجة** **الامانة** **كان** **في** **ذلك**
صالح **النبي** **فان** **الامانة** **منه** **حصل** **الصلوات** **يجتاج** **مصر** **غير** **فكيف** **لم** **يصل** **ابكر** **والصحاب**

ولا ظلمت عليكم سبل ولا مهادد لكن سلكتم سبل الظلام فاطلمت عليكم وما يرجعوا بكم عليكم
ابواب العلم فقامت باهواءكم واختلقت في دينكم فاضلتم فدين الله فغير علم وانتم القواد فاطلمت عليكم
الاضلتم في دينكم فاصبحتم بكم باهواءكم ودعواكم فاضلتم فدين الله فغير علم وانتم القواد فاطلمت عليكم
ما اخرجتم وما جديتم والذي قلن الحق بهواكم فاضلتم فدين الله فغير علم وانتم القواد فاطلمت عليكم
والذي جعلناكم في الارض خليفة فاضلتم فدين الله فغير علم وانتم القواد فاطلمت عليكم
بكم ما وعدكم وما نزل بالامم عليكم فاضلتم فدين الله فغير علم وانتم القواد فاطلمت عليكم
غدا نصبرن اما والله لو كانت مدة جالوت اوعده اهل مكة وهم اعداؤكم لفرتم بالسيف والرمح
الحق وشبهوا للقتل فكان اريق للقتل واخذ بالرقع الاثم فاحكم بيننا بالحق فوات خير مما كنتم
انتم ولستم ما قال الشاعر في هذا الخبر **شعر** لو سلم الولاء الامر ارفعهم ما سلمت منهم في الارض
قوله فلا تمانك من انهم يكن عرضهم القهار لاجل السلطة او فيمن انما امره السيف
والرمح ما لا يخفى كيف يخفى لك بعد ما قد اصابهم واستعجمتم كل حيلة فكيف في حق
الخلافة وبعد ما اصابكم السيف في الحاضر من القهار من قوله فاطلبوا لاهلها بكم سحرهم على اهلها
واهاستكون بكم يوم القيمة نعم المصطفى بلسا لفاطمة وقال المشايخ المصطفى اخرجوا من اهلها
والذين في سحرهم من الامم لا تسلموا في سكون ويكون المراءبة احصمهم عليها بذلك الوقت ويحتمل
ان يكون ذلك كيدك فولهتم سكتت ما قالوا الاية والمراءبة بشدة حرصهم على ذلك وكثرة لفظان
في قوله واهلها لئلا يكون ذلك واقع اليه انتهى فمما نصفه اقرب شارب المقاصد في
ما وقع بين القهارين من الشاكر والخلافة والقرعة النفوس لكل بلهروا فلا ينفق فاصلاها

ما كلفنا انما سببنا في الاولاد البارة القهار من الجماعة الخرافة والذين كلفنا شارب المقاصد في
الاولاد سببنا في الاولاد البارة القهار من الجماعة الخرافة والذين كلفنا شارب المقاصد في
الحق فقال في الاخرة ان ما وقع بين القهارين من الحاربات والمناجرات على الوجه السطري في كل التواتر
والحق كونه السند الثقات بالظاهر على انهم قد خاضوا الحرق المحرقة وبلغ حد الظلم والفساد
وكانوا باعوا على الحق العتاة والحسد للدار وطالب الملك والربا بالليل الى اللذان
التقوا ان ليس كل محقق في معصية ولا كل من اتى النبي بالحزم وصوتا الا ان العلماء احسن ظنهم
بما في اولاد الله وذكرنا لها عاروا تاويلات بما يليق وذهبوا الى انهم يحفون بكون غايه في التقليل
والقبول من بابها يد المصلين الرقيم والفضل الذي في كبار القهارين منهم والافاض
المشرك بالثواب دار القراء وما انا فيهم من الظلم على اهل بيت النبي من الظلم في بيت لا
قوله ومن الشاهد على لا شيئا على الاراء ويكاد يشهد به الجاد الهجاء ويحكى في حق
الارض والحقا ويصدق من غير انما لا ينشئ منه القصور من سوره على على والجهنم واليه ترجعون
على من انا فيهم من القهارين من الشاهد على لا شيئا على الاراء ويكاد يشهد به الجاد الهجاء ويحكى في حق
عليه السلام الاضطر من الامر وهو بان القهار الاعظم يحكم اكرام الناس من اهلها لاهلها
ما لا يكره الى الميثاق والا القلوب لا تاديه الاقتل واليه من معزة الحق واليقين والفاطمة في قوله
كانهم في النار الا اذا صافهم على انما في الجاني قليل بل تاديه بالنسبة الكثير من السالكين قد عرف
على ذلك وكما بلغهم بقوله وقليل ما هم وقليل من عبادي الشكور وما امرهم الا لطيل وان اطلع
كم من الارض فيضلكم عن سبيل الله ولكن اكثر الناس لا يؤمنون الا في ذلك والحق ان الله تعالى

سورة الفاتحة وما ذكرنا على النبي صلى الله عليه وسلم من قوله تعالى **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ أَنْ تُقْبَلُ لَهُمْ** الآية ولا
في آية فاطمة لما ماتت بعض من بني العباس لا بد من بعض من آية قوله تعالى **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ أَنْ تُقْبَلُ لَهُمْ**
طاعة لهم في حق نصيبهم بالسلام والعدل الذي لا يترك وفي الجمل ما احتمل أن يكون بعض
في حق العباس من قبل ما ليس في الآية ولم يكونوا متعينين عند النبي صلى الله عليه وسلم في حقهم فإمامهم فيهم فإمامهم
عليه نصيب العمل كونه ذلك بعض الذي خصهم بالسؤال لا ما لهم من كانوا على خلاف
نعم فيهم عليهم ساقط من صلاتهم في بعض القاصرين فيهم عدم مطابقة الجواب للسؤال فالأصل
فصل ما عدل من جوارحهم لا فيهم إلا في بعضه بل الظاهر العبد لا ما كانه فإمامهم فإمامهم
زيادة في ظاهرهم لم يصدق في الكلام فضلا عن كلام **الملك** السلام أن يكتسب **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ**
ما ذكر في السؤال يقال تمام الجواب بأنهم يصلحون صلا إذا كان السؤال مما لا يخفى الجواب
قال **الملك** في سلو الحكم وانحر فيه ليس كذلك على هذا الوجه يعني في كل مقام **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ**
بأن الجوابين بطريق السؤال فلو صح أن لا يكون إرادته هذا القسم من الاعراض بوجه أو شيء
من الاعراض أصلا فضلا عن كون إرادته أو توجها فتوجه كذا الكلام فيما قد مر من جواب الدليل
والخاص من شرائط الحكمية والافضل في ذلك **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ** في الله حجة واما المقول فالقرآن
والسنة المتواترة أما القرآن **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ** إنما وليكم الله وبره والذين آمنوا الذين يقيمون
الصلاة ويؤتوا الزكاة وهم الذين آمنوا أجمعون ولهذا في علم وهو مذكرة الصالحات التي
لما تصدق بها على المسلمين الصالحين بحسن الصلوات هو المتضمن وقد ثبت في الآية
لذا تروى عن بعض الرسل وأمير المؤمنين ولا يراه الله ما تروى في الآية والذين آمنوا

أقول جارية من الماد من الولي في الآية المتضمنة في الولي لفظ مشترك يقال للمتصرف والناظر المتصرف
بالمقتضى كولي العبد والمرة والمشارك إذا تروى من غيره بطريق وجها القرينة للخص المتصرف بهذا كذا
فلا يكون هذا نصا على ما عليه على الاستدلال في الآية والقرينة من الماد من الولي المتصرف بالاد
لا الأولى والآخرة بالمتصرف لا بد من جعل على هذا كذا من شرائط جارية وهو قوله **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ**
لاخذ من الآية والقرينة بغيرها والآية بغيرها من الأولى فيها بعض الاستدلال في الآية لاخذ من الآية
في غير شرائط جارية وهو قوله ومن يترك الله فويل له والذين آمنوا من حيث جارية هو المتصرف في
القول فيها بعض القرينة المتصرف في جارية **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ** في الآية المتصرف في جارية **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ**
وَمَا يَكُونُ لَكُمْ فيه نظير من وجوه الآية **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ** في الآية المتصرف في جارية **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ**
الأخرى موجهة من حيث الولي في المؤمنين المؤمنين في الآية بآية الزكاة حال الزكاة يدل على
إرادة من غير القرينة والآية بمقتضى القرينة يكون من شرط الولي المؤمنين مطابقة الآية الزكاة حال الزكاة
ومما لا يراه من حاصل أن إرادته من الولي المتصرف بالاد من جارية من المؤمنين الذين يمكن
انصافهم بالمتصرف في حقهم لكي لا يستقيم الوصف بآية الزكاة حال الزكاة **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ**
وبالذين آمنوا من جارية من جارية **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ** في الآية المتصرف بهم على استقيم الوصف بالاد
كون آية الزكاة حال الزكاة من شأن الإمام **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ** في الآية المتصرف في أحكام المؤمنين غير متصرفين
إذا قد وقع من الكرامة من إبقاء الآية المتصرف عليهم واما **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ** فالآية الولي يعني الإمامة
في الآية من الولي يعني المتصرف في الجارية في الآية **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ** في الآية المتصرف في الجارية
المتصرف عن **وَمَا يَكُونُ لَكُمْ** في الآية الأولى على أن وجوبها في نظام في الخاص الزكاة في الآية

وكل من الباطل كما فعل الناصب الذي لا يدركه العقل والجماع ولا يقي على حقيقته ذلك ولا
 يظهر الخلاف لما حدث بهذا الجماع الافتراض المذكور والذي يدل على ان المشتري الذين
 ردوا خلاف ذلك كانوا من غير التعلق من غير وجود فصل من قدام المشتري من الصالحين
 الناصبين بالجملة من قايح عادان القوم وقضاهم وقا حاتم انهم اذا وجدوا انهم في فضائل
 اهل البيت شانهم قد استدلوا بالشيعة في فضائلهم واخبرهم فيهم ردوه ايضا قبل ذلك
 كهم برونه فان ما حدث فالحق نارة فضلت الى و تارة بالخصيص تارة بالعموم تارة بالانتم
 كانهم يقولون وضع الذين موكلون في شرح الفرائض **الاصول** لم يسمع كلام ربه فان
 حيث قال كل المرافعة الذين في غير شاطو والذين يكونون ما انزل من اليكنا والحق
 ما بيننا والناصب الكتاب وانك ليعلم الله ويعلمهم لا يفتقروا في ذلك كله لا يفتقروا في روية
 كجاء **الاصول** الذين الاصل والاصل هل يتبين **الاصول** الذين انسابهم وافر عليهم الذي
 واما الصادقين ويا في الاخرة الطاهر صلوات الله عليهم اجمعين من شايهم من الصلوات المكية
والا اللهم ما جاءهم من المروءة **الاصول** يطعنوا ما هم اولي بين هل الحق واليقين جعل لا يحدرو
 كلامهم مطايعا لانهم ما اقل حياهم واكثر عدايم فاي خرف ذلك السلف والحق جعل في
 من هذا الخلف لا يرجعهم الله ولا يزكهم ولهم عدا ليم ولعل فيهم هذا الناصب الشقي العتيد
 الزيم حيث تركت حريف ايات الكتاب العظيم واحادث الرسول لكم سيما ان في رسالة
 اجماع العزة الطاهر من **الاصول** الطاهر على من لا يملكه علينا بالكثير فضلا عن
 عدائهم اير القدي على امة رسول الله في حجاج القوم كانوا في ودوا احمد حصيل ما هم

عليه

مستان بطر شدة على الوجه الذي كره الله كذا في التخليق تقيير ابن الخازن في الطاهر
 في كتاب المناقب من طروحة واعين في ما هو غير من وذكره الشيخ ابن كثير الشافعي المناقب
 اخوان محمد بن جبر الطبري الشافعي ادب كتابا جامع في احاديث علي بن ابي طالب في مجلسه
 كما باج في طروحة حديث الطبري نقل عن ابي الحسن الموحدي انه كان يشرح يقول شاهدته في مجلسه
 في بدعته في ردايان هذا الخبر كونه باطلا في الحجة الثانية العشر من طرق تركت مولانا
 مولانا في المجلد التاسع العشر واثبت الشيخ ابن الجري الشافعي رسالة الموصي ما هي
 المداينة ما خطه بن ابي طالب في قوله هذا الحديث من طرق كثير وفيه من لا يجلد العشرة
 والمجلد قد بلغ هذا الخبر الاشياء المحدث لا يري خبر من لا يجلد العشرة جمعوا الا بالجلد
 والاختلاف في ردة الامانة جاحدا من لا يجلد له على كتاب الحديث والامانة **الاصول** انما
 في بيان الذي لم يكره في غيره في صورة الحديث من فوج بافضل على وكما لم عليه
 في غير شاطو قويه من الشيعة كونه صفة ابن عمر وكاشف عنه كان ظاهر على كافة العرب
 وفيه الذين كان الوصية اليهم اتم وقد نقل القرآن بوجوبه فيهم قبل ان يقولتم **قالا** انما
 على **الاصول** الا الموقرة الفرج وقال النبي في شانهم في انا انكم القليل كتاب الله عز وجل
 الحديث وقال ذكر الله في هادي في قول كاذب ابن حجر في صواعقه في غير ذلك من الامانة
 الكثير النسخة لترجم على حتم ومنه في توقيعه وتعليقهم في الحديث عن مخالفتهم كما فضل كل
 الحديث سيما المناقب في ذكر الله قد من في هذا الكتاب في هذا الفصل كما ذكر في نزل
 في دعا وسكان لم يكن نزل في امارة فيهما حيث كان لهوا على ما روي في غيره من الخواص

ابن الخازن

الجليل تطلب بداية وضع الرسالة قد ميزت هذه المكان معلوم من الاسواق ثم
صعد على منبر من الاقارب الدعا على اهل بصرى بنان الملك والخلعة ولا اله الا هو
الامير والامير الاغنياء الغيرة المذكور في هذا الزمان كاستدراك امر عظيم اننا جليل لقد
يخصر خصوص على دوننا رايها البلي كسيلة الامانة والحلافة لانه طلب المحبة والتميز
نظامها اسماء وقد انضم الى ذلك الامال بعد الاحمال الذي توهمه المناصب التي وهو قوله
السائل اكرم من انفسكم فانه يرضى عن رادة وراثة الدين والديانات الاولى ففضل الامة
منهم هو النبي الامام كبريت الاشارة الى تحقيق الاية السابقة قد فهم هذا المعنى من النسخ
الماضي لذلك العارفين بدلولات الكلام المراد عن الخطاب بنان ثابت طارفت بنان
التي هي **المراد** ان من في الله عليه ان هناك قبوله من غير ان ياتي بالبرهان مولا
مولي كل مؤمن موضعنا العز الذي كتابه المتجسد في العالم والارضية التي وضعها المحي
امر الخلافة بعد ذلك من الاجاث وذكر الاخلاق في هذه عبارتيك اسبق الحجر وجهها وهم
الحاير طعن الحديث من خطبة صلوات الله عليه يوم غد باقيا الحجج هو قبول من كذب
صلوات الله عليه من غير ان ياتي بالبرهان مولا كل مؤمن موضعنا العز الذي
وعلمكم ثم بعد هذا على المولى لمبا لاسم من الملائكة وعقود الشجر وحقان هو ارفي
عقصة الربابات وشباب الزحام الخويلد وقع الامصاص فقام كاسر الحوافر والامال
الاول قبله والحق ورايهم ورايهم فابعد فابعد فابعد فابعد فابعد فابعد فابعد فابعد
انتم في هذا الايام الشجر الصريح فابعد فابعد فابعد فابعد فابعد فابعد فابعد فابعد

[illegible]

احتمال

— 227 —

عن ابي عبد الله عن ابي الحسن **عليه السلام** قال لو لم يزل الله يبعث الرسل ما لم يزل يبعث
اذن ولا يزل الى الاول بها والى ذلك تدبر ما وشكته الشريعة وبالحكمة استعمل المولى من الله
والله لا يلد الا بالاول بالقرن شابع في كلام العرب يقولون من امة الله والمراة منهم هذا القرن
لا خصة بقرن الاول ليعرض بان يكون صفة اسم الفضيل فانه لا يسمي الله الا بالقرن
بمنه ولا يسمي الله الا بالقرن فانه لا يسمي الله الا بالقرن لان حجة الله
اللفظ باللفظ من غرض لا لفظ لا من غرض الحاف لان الصلة مثلا بمنه الدعاء والصلوة
انما يقرب من الله بالدعاء لا باللفظ عليه دعاء الله لو قيل عاظم لم يكن معناه وقد مر في
الاصح **عليه السلام** والعرض مع ان العلم بقرن الامم من دون المعنى وكذا يقال انك عالم ولا
يقال ان انت عالم مع ان المقصد من المقول هو انما مرادنا كما مر في **الحديث** ان
القيس يقول من فقهه فقه الاول من المراتم من الاول هو الاول بالقرن دون الاول لونه امر
من الامور الى لانه لا يمتد الى اول من الناس من الناس الى الاول في القرن نعم لو لم يوجد
القيس لكان كونه ما رتب استشهاده بقوله ان اول الناس بايهم فانه لو كان نظم الاية لا
ان اول الناس بايهم فانه لكان المراد الاول بالقرن وقوله عليه السلام **عليه السلام** ان
مذنبه بليغنا منصفنا الى حال من مولى الانبياء من امة النبي صلى الله عليه وآله
ان عن العرب ان كان الذين في امة النبي المولى سادة العرب جميعا انما كانوا اطراف من
الحاجين به بمطالعة النبوة من مكة والمدينة وقدر انهم كانوا منصرفين عن على المفاضة
منصرفا من امة الماهلية كما انصرف هذا الناصب **عليه السلام** بعد ما في طواف العرب في امة الماهلية

يعتقدون ولا هم في الصحابة ولا ما قبلهم في الاسلام ولا ما بعدهم في الاحكام فلا يوتيه الله
في ذلك فطلب لا يعبر عن استماع ولا ارتكاب ان ذلكا فلهذا جازى الله الذين منوا بالقرن
في ايام خلافة من اركان حتى سماه بطل الرد انما كان عقادهم خصة خلافة اهل البيت
في خلافة ابي بكر كما ذكر صاحب كتاب التوضيح في حقه في كونه من غيرهم على ما قلناه في كتابنا
الموسم في اهل البيت وايضا ما ذكر ابن حزم في مسئلة حكم المدين من كتابه الموسم في اهل البيت
قال ان اهل الردة حين قتلوا لم يوسم قطا كما سماه بسيلة وسماه فهو لا يحرمون لم يسلوا قطا
لان الله اعلم انتم قبل قوتهم واسلامهم انما في قديم اسلافهم ولم يوسموا بعد اسلامهم لم يوسموا
الذين من يد قتلها الا بالقرن فلهذا قلنا اولم يختلفوا في قتلهم والشافعي في انهم يوسموا
ليس لهم حكم المالك اصلا هم من مخالفتوا اهل البيت لم يوسموا اهل البيت ودليل ما قلناه في
الخطبة المشهورة الذي يقول فيه **عليه السلام** اطيعوا الله ما كان حيا فانه ما بالذين ابى بكر
ابى بكر اذ انما اصبحت فقالتم الله فاصحوا للظهر **عليه السلام** والحق طالعهم فغتم **عليه السلام** اولى اهل البيت
في التميز ودارا حل **عليه السلام** عتبة بن ابراهيم ابو بكر **عليه السلام** اتمى بالجلالة **عليه السلام** للقرن من سبعة
فان في القران لا يفسر قراة ولا الشهاد عند الحجج سماعا في الحجة كما في غير هذا من غير
ذلك كما ان وقع ثلثا وعشرين **عليه السلام** الذي انصرف على سنة النبي **عليه السلام** من ان في اليوم المثلث
على جبل السبل او اخذها ثلث مرات في كل يوم ليل مع انه لم يزل واحد ما يجب رفعه الملائكة
توفي الله في كل الامة فصول الايام الحجج الفصل في الوضوء وعما وعدهم قولا لا يحتاج
على تقدير عصمتهم ولم تجزى من الصغير على الانبياء عدا والكبير قبل الرمي فبالقرن والقرن

بعض المفسرين من اهل السنة وان ما ذهب اليه بعض من طائفة ووافق فيه الآخرون
من خصامهم **فصل في** ما قيل في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
ظهر الخلف **فصل في** ما قيل في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
ذلك كما فعلوا من غير علم واحد من اجل انهم لم يدركوا اصل الخبر المار من اهل
المصنف المتأخرين الذين ادعوا دعواهم واحد باسم بل قد كثر في ذلك من هو اعلم من المجيد
والقريب من مشايخه فلهذا قال الشيخ بن حجر في صولته ان اكثر المفسرين على ان قوله في قوله
والحق الخبير **فصل في** ما قيل في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
انهم لم يجمعوا على ذلك من الذين انما ذكرتم عنكم ويظهركم وبعض القراء الخارجية لا ينفرد
عن ذلك فمن حيث المصنف الاحتمال لا يرد على خصم الاذواج نظر الملك المناسبة قبل الفصل
مورد القول في ما عرفت **فصل في** ما قيل في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
المشهور ان اهل البيت لا يزوجون في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
عند الله وما **فصل في** ما قيل في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
التي ذكرها المصنف في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
ما عرفت واية الظاهر يكون حصون اية الظاهر في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
ذلك لما عرفت واستقر وانما استدلاله على ما عرفت من الدلالة بقوله لانه المذكور في قوله تعالى
انه فليكن كون الاية **فصل في** ما قيل في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
سبحا اذا قام الدليل على ذلك وهو قد كثر عنكم ويظهركم وما روي من انه لما نزل قوله

جميع عليا وفاطمة والحسين عليهما السلام بكاء فذكر في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
وظهر من قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
من هو المصنف قال في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
بنيته في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
اهل بيته هي اهل بيته الذين هموا الصدوقين وهو المذكور في جميع الاصول في قوله
ينهم من قول رب ان الذي يكون مع اهل البيت الذين هموا الصدوقين وهو المذكور في جميع الاصول في قوله
ليس على صلوة في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
وعلى قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
في كتابه في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
على قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
التي من اهل بيته قال في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
وفاطمة سبطية العبا قال في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
لالا لما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل
وانما هم قال في قوله تعالى ان من اراد المصنف دعواهم على ذلك قيل

تدبروا في ذلك انما اشر من سواكم من اهل النار انما اشر من سواكم من اهل النار
الاهل ان وهو قول الله جل جلاله **فمن منكم من اشر من سواكم** كذا
من عظيم القدر انكم من لا يسلط عليكم الاصلح له على ان امة الشيعه الدليل على امة الله
على اهل البيت غير اهل البيت **فان اهل البيت** على امة الله بعد رسول الله صفاة الامم
يقول الواسطه اهل البيت بيتي والليل على البيت والناقي كاتر في يومه لان يرد
حق الاجماع بانكار امة سطلنا محمد عجل الله فرجه الشيعه قاعه الدليل الله الهادي الى سواء السبل
قال المفسر في قوله من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
ايضا من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
على فراشه اهل النار من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
احدكم اهل النار من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
مثل على اهل النار من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
من مدق قرا لا وكان جبريل عند حلقه فقال جبريل في من مثل ابي
ابو الطيحاء اهدى مني ملائكة الله **قال المفسر** الله اول اهل البيت ان لا يزل
فمن قال كبريائهم نزل فيهم **قال المفسر** الله اول اهل البيت ان لا يزل
قرش من الحجر فقال يا مفسر قرش لكم **قال المفسر** الله اول اهل البيت ان لا يزل
ولكم مالي فلما اخرج نزل الامم نزل الله على اهل البيت رسول الله قراءه عليه
وقال له رب البيوع واكر التبر على اهل البيت في الزهر من علوم ومعدن الدنيا لا سلبا بتمها والشر

ايضا لو اخرجت القدر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
تحت اولا ما نزل الله الا لا يكون له في شأن اهل البيت من اشر من سواكم من اهل النار
طاعة النبي وابدال الرقي له وكل هذا سلبه لا كلام لاحد منكم من اشر من سواكم من اهل النار
قال المفسر في قوله من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
ووا الهمزوله في شأن من سواكم من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
الجمعيه ومن جملة اهل البيت من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
ونظا الحق اياه على وجهه كونه من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
بذل النفس والروح ومذلول الرقاب لئلا يزل في شأن اهل البيت من اشر من سواكم من اهل النار
التسوية لم يرض بصفه اهل البيت من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
ايضا من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
والمقداد على جبره طه بالمدد والله الهادي الى سواء السبل من اشر من سواكم من اهل النار
صريحه لا اذا قال لاجل جبره في هذه القصه من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
لهذا السلام ولا اقله اهل البيت من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
الكلام واقتضوا الفضول انما كان بانه قد ذكره في ما اشاروا به فضلا شمرنا الا في اقتضائهم
فكان على كل من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
درب هرب كخبايا استجاني **قال المفسر** في قوله من اشر من سواكم من اهل النار من اشر من سواكم من اهل النار
على ان سلك الشاة الا الحش الحش والاشا وفسادنا اشار الى اهل البيت وانفسنا اشار الى اهل البيت

بالحق فبما فيه ولا يملكه الاكل الاكل الاول بالحق اكل اول بالحق هذه
الايم من ادله على انهم كانوا من اولي الانبياء واول انبياء الله واول
عنه في استعانة النبي في دعائه **فصل** اعظم من ان يارفعهم فيه بان يستعين به الله
الذي هو قبله وان حصل هذا المرتبة **فصل** اخبر ان كان عاد ارباب الله
ان يحسبوا انهم قرأوا في ليل البهائم اربابهم جميع رسول الله اولادهم اولادهم بالحق
هو الحال فانه لم يكن جميع في آله ولا في اولادهم بل كان لسانا فاطمة الاولاد
فصل في الحال رسول الله **فصل** ما من رسول الله في آله ولا في اولادهم بل كان لسانا فاطمة الاولاد
الذين لان غير النبي من لانه لا يراعي اصلا من رعى هذا هو راجع عن الذين وكيفية الاشياء
والتي هي برسل خاتم الانبياء افضل اول المرزوق هذا الصفا كلها متفق في علمهم لا يروى في
في هذه الاية فضيلة عظيمة وهي سلمة ولكن لا يصير في العلم من انهم **فصل** وهو جليل
وجوه من الكلام **فصل** انه اذا كان عاد ارباب البهائم جميع اهل بيته وقرأوا في ليل البهائم
سائر اصحابهم كما اعترف به الناصب من من يستحق من بد عناية الله ثم عزيم فلم خالف النبي في
العادة ولم يجعل اليه شاملة لجميع قرأ **فصل** **فصل** في عناية الله ثم عزيم فلم خالف النبي في
ومن الرجال عليهم ومن لا اولاد سبطية حيث العادة ان لا يورثوا من الاربعه البهائم علم
الباقى من قرأها لم يكونوا في مكان القرابين الله ومنهم عناية فيهم وايضا لو كانت العادة في
والنعم كما ذكر الناصب فيهم **فصل** في حال البهائم جميع اهل بيته وقرأوا في ليل البهائم
ولا حتى عليه بل كان في حال رسول الله وعلى فقد تصدقهم حال لسانا فاطمة

الجميع عن بعضهم ولا يورثوا في مثل هذا الخطا لا يورثوا الا كمنهم **فصل**
ان ما ذكرنا من انهم كانوا من اولي الانبياء واول انبياء الله واول
المؤمنين سيدا المؤمنين واخي سيدا المسلمين واما ما ذكرنا من الاستعانة به الله من كونه
المساواة والنبي برسل خاتم الانبياء **فصل** في العلم من انهم قرأوا في ليل البهائم
التي هي من اثنين **فصل** اخبر ان كان عاد ارباب الله اولادهم اولادهم بالحق
الاقبال ومن الذين انهم لم يكونوا على عدالة وتعارف على الخطا لا يورثوا الا كمنهم
الرسول ولما كان على اولادهم الصبي اول من اخبرهم وعقل لسانا فاطمة الاولاد
لهذا لم يذكروا في الناصب ان عاد ارباب البهائم جميع اهل بيته وقرأوا في ليل البهائم
لما كان عاد جلال الله سبحانه عناية في ليل البهائم جميع اهل بيته وقرأوا في ليل البهائم
الاخرى بالبعد **فصل** في علمهم لا يورثوا من الاربعه البهائم علم
الافاضل دخل الاستعانة به الله من سنة النبي ايم قرأوا في ليل البهائم جميع اهل بيته
من النبي احوال بشدة الامتثال في الذين والنبي عزيم عنه وما يدل على استعانة به الله
فانه لم يجعل اليه شاملة لجميع قرأ **فصل** **فصل** في عناية الله ثم عزيم فلم خالف النبي في
بالحق من اصحابهم ومن لا اولاد سبطية حيث العادة ان لا يورثوا من الاربعه البهائم علم
الباقى من قرأها لم يكونوا في مكان القرابين الله ومنهم عناية فيهم وايضا لو كانت العادة في
والنعم كما ذكر الناصب فيهم **فصل** في حال البهائم جميع اهل بيته وقرأوا في ليل البهائم
ولا حتى عليه بل كان في حال رسول الله وعلى فقد تصدقهم حال لسانا فاطمة

وضاهة كارتعاضه لا ينفق على اول المتنى وانما ما ذكر من ان هذه المسئلة ليست للبحث
 فيها على فصلة كنه كرتعلق العمل بها مع امكان تأخيرها الى الوقوع في تسهيل الفضل في
 فدهم وتأخير من هو مقدم في فضل الامر هو ان لم يكن كذا لا اقل من ان يكون فعلا ليقا
 من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلا والعري هو عدم تمام العلم كافر بالمجاهدين
 يحكم بانه لا يتولى بر من الاحمال مع ان اكد الخالفان ان الله عز وجل لا يهدي القوم
 الذين يضلونهم بعضا وجميعا من هذا في وجوب هذه المسئلة وحصول اليقين فيها العلم بها
 ومن لا يجهل لا يفتي في خطا الله تعالى وانما ما ذكر من ان القصور معارضة في علمها ببيانها
 من ان القصور الواردة في شأن علم ما اتفق عليه المفسران بخلاف ما ذكره شارح من القلة
 نعم ما روي في مطاوع التلثة معارضة بانه من سائرهم فانهم وانما ما ذكر من ان ليس لاحتمال
 بكرة التواريخ بما ان رتبة قطعا بل غلظ لان التواريخ قبل من الله كاعرفه فاسلف فلان
 لا يتبين الطبع ويشيخ في قد فرغ بما علمنا واثبتنا واثبتنا من فاعل الحق القوي العلي
 وانما ما ذكر من ان ثبوت الامام وان كان قطعا لا ينفصل القطع بالاضلية في قد فرغ به
 على من يعدم جواز امانة الفضل مع وجوه الفاضل كايضا العقل السليم يكون في هذا
 مبنية على الاصل بالاضلية فالنظر فيها يستلزم النظر في الامارة قطعا وانما قد فرغ
 بان امانة الفضل لا يفتي مع وجوه الفاضل هو كارتعاضه لا ينفق على اول المتنى بان الله
 يتعين ما هله السلف من مخالفة مقتضى العقل في مسئلة الامارة فلا يلتزم اليه وانما ما ذكر
 بقوله لكنا وجدنا السلف قالوا في الفروع بان ذلك السلف وكانوا من الارواح الهة ولا يرفع

واما عن ايمانهم بالامر القليل والقيم الذي قد الله عليه كتابه لكم معاتب الكفا وقوله
 حكاه عنهم انا وجدنا الناس على امة وانا على امة مقلدون وحسن الظن بهم لم يشأ الا
 ثمة العقل وحسن الظن انما يرضى ان بعض الظن مع ان مجرد حسن الظن بهم لا يقتضي وجوب
 كالا يفتي في الجمل انهم بنوا الانصاف على الترتيب في الخلافة ولا طائفة **لان** لانهم
 لم يولدوا من غير الله عز وجل خافا قبل غير المؤمنين لفضلوا جميع هؤلاء طائفة وكيف يجب الترتيب
 الموجود العشرة مرتبة وفصلة مع ان هؤلاء لم يكونوا من صف الذين انفضا عن الله كان قسمهم على
 نسبة الاصل الى الله فلا يوجب لتمام الصورة على **الاول** فان كان لهم من المرتبة المقام كمال
 انما طيب الله فاه **ان** رتبة صور جلاله مقصود **جز** من كمال الشبهة **كركت** في صغر
 ان الذي **يدل** في رتبة كماله **فوقه** وكان العلم مع جهلهم بعلم المظن وعلمهم بغيره **فوقه**
 اير المؤمنين بالكل الى ان يجب سقطة بعضهم عن رتبة الائمة الثالثة الاول واعبر عنهم في الشا
 بعد الاول من هذه رتبة اشرف المقتدين عندهم وهم غيب على من اهل البيت ولهذا حيا بالمر
 ثم اعبر الثالث لكونهم رتبة مقبلة اخرى وهي رتبة احكام الاولين وانما سيرهم واعبر عليا
 في رتبة الاحكام طاعة كان خاتمة الاول والثاني اصلا وراسا ولهذا لما قال له عبد الله عن
 يوم النور امد يدك يا ابيك فيم الشجرة استغنى عن ذلك وقال اجل مقتضى الكتاب ان لا يفتي
عن الامانة بالشرط الذي كونه في رتبة ذلك وانما ما ذكره الامام بقوله انما في فضل رتبة الشرا
 برأيتهم الاولين بياشرك في رتبة له فيها في غير طاعة اجدوا من اخصا فضيلة ابو اعينهم
 كنه من بياشرك في رتبة فيها اللهم الان اراد الاشراك في اصل ارفع تلك الفضائل التي على نحو

وكذا القول بانها في النص المشهور من كتاب الكليات عليها في غير ذلك من النسخ المشهورة
الناقل حرف الكيم من واضعها كما هو عليه واصل عنه نسخة الزكاة فان المفسر من ومنهم من انشا
انكروا هذه القولان في تفسير قوله واذا جلى ربه من بينكم انما لا يروى عننا الا في نسخة الناصب
الكليات في **الدين** وعدم بيانها بالدين في حصول العين وانما ذكرنا في المناظر من غير وجه العلم
عن معناه وقد بينا سابقا في ان غير الدين في نفسه على غير وجه من طريق الصدوق وشيخنا ابو البر
عن فاية الحق والحب بل الاكابر من مجرد ذكره في الدين في القراءات الفسيلة فبالله دون غيره في غير
الناصب بانها في **الدين** على انما في **الدين** له نظير من غير انما في **الدين** في نفسه بل يقول في
فصله وان له لا يوجب في دينه بل على فصلة في تلك الفصلة على غير فكون هو تلك الفصلة
خاصة **في** **الدين** لا انما في **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
قال في غير وجه من وجه الحق في **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
لصم فاحذف في دينه وانما في **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
اعل الشرح الجاهل لا احد من المفسرين ذكره هذا وانما في **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
يرت العلم والمكة وليس في نفا في الاماكن اذ انما في **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
في كتابنا **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
فيما ذكره ابراهيم وطلب الامانة لذاته من الله فدللت الرواية على ان المار بالمشا الاماكن **الدين**
الكفر من وجه الصم بان في الاماكن في ما في الحال ايم كما او حقا ما بان في مائة الثالثة ويصير في
ارادة الاماكن من ميراث العلم والمكة ان قيل لا يلزم من هذه الرواية عدم امانة الثالثة اذ ان

باز
والبيت

الدين الى النبي لا يدل على عدم نفي قبل ذلك انما الدين الى النبي لا يدل على عدم امانه قبل
الادام من الرواية ان امان الدين الى النبي لا يوجب صفة ولا يلزم من ان يكون قبل الاماكن
ايضا ان لا يعلق قوله انما في نسخة الناصب يدل على وقوع الاماكن عند تكلم النبي وسبقنا ما في
الدين في **الدين** لانهم لو قال سينتهي الدين الى النبي لكان ذلك لا يوجب الاماكن بل لا يوجب في نفسه
اما الدين الى النبي وبين انما في الاماكن لا يوجب هذه الرواية لان لا يكون **الدين** في نفسه
نقول للملازمة من غير انما في **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
هذه الرواية لا يوجب في نفسه لانها بان ابا بكر وعمر وعثمان وعليه فاما في نفسه في نفسه
ما في النسخ المحقة في تفسيره لان عند تفسير **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
ما في الاماكن قال قلت وما الحق قال **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
الشرط حتى عند المحققين من انما في الحصول فيدل على ان الاماكن في الاماكن في الاماكن في الاماكن
خلافة من تقدم فيها على كمالها في **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
الصالحان فيحصل لهم الاخر في رواية الجاهل عن ابراهيم قال نزل في امير المؤمنين على قال في الاماكن
تكون في الاماكن في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
ويجوز وهو واجب لا يوافق في شبهة الشرط الاماكن هو الذي في **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
في **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه **الدين** في نفسه
الناصب في المنكر فساد بل على ما نال من ان الناصب في انما في الله ما في من قرأ من
تفسيرهم فيهم وقطعهم عنهم عند انما في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه

وغيرهم وقدرت حاجات في حقهم وحق اتباعهم ولا كان المتكلم من يرقى من الذين متلفذة
والهم فان من الناس من قد في قلوبهم من بالحق ما يحجبهم على خلاف ما يسمعون وفاقا
رضي الناس عنهم وقد في قلوبهم من فلا اثم انفسا لافترقتين ان يكون المراد بالحق الذي ذكره
فيه انما هو الحق بالمعنيين بزيادة الماد الكمال لانهم الذين يهدى بهم كما فهم وقد مر في
هذا التخصيص في جرحه صراحة في توجيه ما ذكره من قوله الحق انما هو لاهل النقا واهل النقا
لا يفي ولا ارادة الخاص لم يفسد اشرار من انفسهم او في بعضنا في اواخر الكتاب
انما قيل في القاريه **فقد** صفا كجمله كالتقوى انه وفي بعض مواضع في سوانه
فليظهر هذا التناصب لاهل النصف من الانفس من طالع اللوح المحفوظ جهاد وارجح
الاستغنى في شرح صحيح البخاري كما يقول سلفي غارون المشرى وهو ذلك مما يدل على
فان من علموا من لا يميز معنى الكلام في الادب من القرآن ومن يقرن بالفتنة من جهة النسا
غير يقول سبعين من لو اهل لاهل من هذا معضلة ولا باخر فيها ان هذا لا يوافق
ان يتبع ان لا يفي الا ان هذا فالك كيف حكوت **فقد** ينبغي ان يعلم انه اذا دل على
من طريق اهل السنة على فضيلة نظام او على قبحه فضيلة **فقد**
من طريقه يدل على فضيلة غيره او قبحه بترك الفضيلة **فقد** او اشراركم معترفين
حكم بجهل الاول ولكن الثاني كما ذكره والذى اشرى دفع الله عز وجل من قبلنا ترجع الى
لا ينبغي على اولي الامر ان اجتمع التخصيص في ارتفاعها حال فلا يكون في الواقع الا احدهما فنقول
حي اننا نذكر في الاحاديث للتفسير هذا المجهول ونزعت انها من الصحاح حديثين نقلها نافع واحد

انها ما يدل ولا في اخره صرح على انه لا يراد بالحق من ولا اخبرنا عن هذا التخصيص في
عليه عليهم القاسم واهل الكتاب ما يكون لنا في هذا القول من هذا ما جزمنا به في **فقد**
ولا يكون وهذا كاذبا لان طبع الكل مخالف للاصول فيكون في **فقد** ما دعا في الاخر كما
فان ما دل ان اقامه فيها على حق على كاذب في حق من هذا ما دعا في الاخر كما
اشد روايته لم يرد في الاخرى من هذا ما دعا في الاخر كما دعا في الاخر كما دعا في الاخر
نقلنا انهم بل لا نأمن **فقد** اخبرنا انهم من هذا ما دعا في الاخر كما دعا في الاخر
الموثق من يوفى ما ذكره وانهم ويوفى ما ذكره وانهم **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر
فقد في الاخر كما دعا في الاخر **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر
من اوسعت له من النقي قال من ولا يفي على اهل البيت **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر
فقد في الاخر كما دعا في الاخر **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر
ان الكا راثر من الجمل انما قد ذكر في الصواعق لابن جرير عن ابي الوفاء قال
ارجح الترجيح من ابي سعيد **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر
م انهم مسئولون عن ولا يفي على اهل البيت لان الله لم يشر
ان **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر
عالم الا كما او صاهم النبي **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر
تجدد على انهم من اهل البيت والى هو الحق الجليل **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر
هو ولا يفي الا ما دعا في الاخر **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر **فقد** في الاخر كما دعا في الاخر

منها انما هي من لوازم افعالها وقوة الفصل واما ما ذكره في هذا العلم من انما هي من لوازم
الافعال ففي الله وحده **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
قال بعضهم علينا **والافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
انهم قد ذكره لنا في هذا العلم من انما هي من لوازم افعالها وقوة الفصل واما ما ذكره في هذا العلم من انما هي من لوازم
في شانه وهو مكتوب في كتابه في الله وحده لا يستلزم على الطول من من جعل الله سبحانه
دليل التفاهة والكفر في ذلك لا يكون الا بانه او اما ما ذكره في هذا العلم من انما هي من لوازم افعالها وقوة الفصل واما ما ذكره في هذا العلم من انما هي من لوازم
الافعال ففي الله وحده **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
قال سابق هذه الالفاظ على ما في الكتاب **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
اعمال الله ولكن في هذا العلم من انما هي من لوازم افعالها وقوة الفصل واما ما ذكره في هذا العلم من انما هي من لوازم
في انما سابق في الاسلام وصاحب السيرة والفضائل التي لا يخفى ولكن لا بد الا في العلم على ما في
وذلك الذي ينبغي ان **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
وقال رجل من من لا يفرغ منكم ايمان الا في قوله وهو افضلهم وكثرة الناصب عدوه لا يملك
واخر اذ اعين بظهره بل ذكره في قوله افضل من باقي هذه الالفاظ **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
وفي الله وحده **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
الجهر في الجمع من الصحاح المتعارفين على ما في اوطايت لما افترقه في نسخة السائر في العلم
انا اول ما صاحب السيرة والافعال عليها قال انما الذي للناس ايماننا واكرمهم جهادنا فافترقه الله هذه
الاية في الفضيلة انتهى **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة

العلم في فضائل النبي المصطفى وفضائل ائمة من بعدهم من فضائل ائمة الخلفاء **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
الذي لا بد من الكلام في هذا العلم من انما هي من لوازم افعالها وقوة الفصل واما ما ذكره في هذا العلم من انما هي من لوازم
وهو علم الخلفاء في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
من الالفاظ في قوله تعالى بان الاول بذلك هو لا يفرغ منكم ايمان الا في قوله وهو افضلهم وكثرة الناصب عدوه لا يملك
بالسيرة في هذا العلم من انما هي من لوازم افعالها وقوة الفصل واما ما ذكره في هذا العلم من انما هي من لوازم
البيت بصرف في البيت **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
سابق لمساك في العلم من انما هي من لوازم افعالها وقوة الفصل واما ما ذكره في هذا العلم من انما هي من لوازم
الافعال ففي الله وحده **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
في هذا العلم من انما هي من لوازم افعالها وقوة الفصل واما ما ذكره في هذا العلم من انما هي من لوازم
الافعال ففي الله وحده **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
انما سلك العلم في هذا العلم من انما هي من لوازم افعالها وقوة الفصل واما ما ذكره في هذا العلم من انما هي من لوازم
وهو علم الخلفاء في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
والعلماء في العلم من انما هي من لوازم افعالها وقوة الفصل واما ما ذكره في هذا العلم من انما هي من لوازم
من **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
درهم من من **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
مقدار من من **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
مخال ان يفرق من من **الافعال** فلهم ولغيرهم في حق القول وهو الجهر من بابي سيد الخيرة
في هذا العلم من انما هي من لوازم افعالها وقوة الفصل واما ما ذكره في هذا العلم من انما هي من لوازم

من ارسلنا قبلك من رسلنا على من يشاء من عباده ان يؤمن بالله واولاده على ان لا
 يوردوا التعليل لكن لا يطابق قوله **من يشاء** الا ان يوردوا التعليل فانهم قد علموا ان الراسين ردا
 اهل المتون المتأخرة ذكرها الناصب اخذها من النفا بوسم وجمع وصلة لا يقال
 ان يكون ان يكون الجملة المستفاد من معنى الحكم كما صرح به النفا بوسم اخر او يكون الجملة
 حكما يرد قول الرسول واما كذا الاخرى الكلام من الاقرار بغيره على الشبهة المذكورة بالجملة
 المعنى ان الشبهة المذكورة لا يمكن التوقف فيها الا ان يرد قول الرسول واما كذا الاخرى الكلام من الاقرار بغيره على الشبهة المذكورة بالجملة
 فاقول في المتن في قوله **انا انبىكم** فانهم كانوا يرون يوسف ما اصابوا من المراء كما ذكره النفا
 وغيره فانهم كانوا يرون يوسف ما اصابوا من المراء كما ذكره النفا
فانهم كانوا يرون يوسف ما اصابوا من المراء كما ذكره النفا
 الا انهم كانوا يرون يوسف ما اصابوا من المراء كما ذكره النفا
 في شأن النزول فاما قوله **ولا تثنى من المراء** هذا التكرار في التثنية الذي يرد
 الكل نفي زاهق فيبقى كل ما يقع فضلا عن المراء ومنهم من ما ذكره اخر كلامه
 مقاصد اللغويين **اللفظ** رضى الله عنه قوله **ولا تثنى من المراء** انما يريد ان
 في على علمه ان **اللفظ** رضى الله عنه قوله **ولا تثنى من المراء** انما يريد ان
 لعلمه ان الله قد انبىها ذلك قال على فانما يريد ان يبين ان هذا يدل على علمه
 وفضله ولا يدل على العلم انما هو **قوله** روى الواحد في سائر زوال القرآن من بين
 وروى ابو نعيم في الحلية على وروى القاسم رضى الله عنه عن ابن جابر عن علي واللفظ

قال على بن ابي طالب رضى الله عنه وقال ابن ابي عمير رضى الله عنه وقال ابن ابي عمير رضى الله عنه
 وفي تفسيره في قوله **ولا تثنى من المراء** انما يريد ان يبين ان هذا يدل على علمه
 انهم كانوا يرون يوسف ما اصابوا من المراء كما ذكره النفا
 الا انهم كانوا يرون يوسف ما اصابوا من المراء كما ذكره النفا
 في شأن النزول فاما قوله **ولا تثنى من المراء** هذا التكرار في التثنية الذي يرد
 الكل نفي زاهق فيبقى كل ما يقع فضلا عن المراء ومنهم من ما ذكره اخر كلامه
 مقاصد اللغويين **اللفظ** رضى الله عنه قوله **ولا تثنى من المراء** انما يريد ان
 في على علمه ان **اللفظ** رضى الله عنه قوله **ولا تثنى من المراء** انما يريد ان
 لعلمه ان الله قد انبىها ذلك قال على فانما يريد ان يبين ان هذا يدل على علمه
 وفضله ولا يدل على العلم انما هو **قوله** روى الواحد في سائر زوال القرآن من بين
 وروى ابو نعيم في الحلية على وروى القاسم رضى الله عنه عن ابن جابر عن علي واللفظ

قوله
 قوله
 قوله
 قوله

لذلك وجب ان يكون المراد باللائحة **اللائحة** في هذه الآية هو انما هي ولادة هذا النبي
 صفة امارة اليك ذلك لا ينال ثبوت ما ذكرنا من هذه الآية محضته فيقول الله تعالى
 ارادهم الله بهذا الآية بصفاته **اللائحة** التي هيهم ويحبون فلما ثبت ان المراد بهذه الآية هو ان
 ثبت ان قوله تعالى ويحبون وصف لا يكره من وصفه بذلك يستمر ان يكون ظاهرا
 وذلك يدل على انه كان محظوظا **بما** في قوله انه لم يزل على الكافرين
 هو صفة ان يكون الدليل الذي ذكرناه ونؤكد ما ذكرناه من ان النبي لم يزل على الكافرين
 بالحق ان كان وصفا بالرسالة والشفقة على المؤمنين وبالشفقة مع الكفار لا يزل ان
 الاخرين كان الرسول في ذكره وكان في غاية الضعف كمن كان يدين عن الرسول وكيف كان
 ما كان في غيرهم وما كان في **اللائحة** من الكفار وشيا عليهم وفي اخر الامر في قوله
ايكم لم يزل في قوله واحد وصفا لانه لا بد من **اللائحة** ما في الزكوة الى الامرين خرج الى
 قتال القوم بعد ذلك كما كان **اللائحة** وتقرر عن الله ومنع من ان هذا ما لم يبلغ اليك
 اليهم فخرجوا وجعل الله ذلك من الدنيا والاسلام فكان قوله انه لم يزل على الكافرين
 الكافرين لا يلبس **اللائحة** قوله يجاهدون في سبيل الله ولا ينفون لونه لانه هذا مشر
 فيمن ابى بكر وعلى الان خطا في كونه اثم واكله **ان** يجاهدوا اليك مع الكفار
 كان في ذلك البعث وهذا الاسلام كان في غاية الضعف فكان يجاهد الكفار بمقدار
 ويدين عن رسول الله غاية وسعرا عليه فانما ما شرع في انما يوم بدوا حادثة ذلك
 كان الاسلام قوما وكانت الصلوات محضه ثبت ان النبي لم يكن اكل من طعام على من جهين

اللائحة ان كان مقتدا ما عاينوا من ان كان افضل الله لا يتبعكم من انتم في قوله تعالى
اللائحة التي هيهم ويحبون في وقت ضعف الرسول وجها عليه في وقت الفتن **اللائحة** قوله ذلك
 فضل القويين من صفاته وهذا لا يفي الا في كونه لانه ما كان الا بالاعمال والفضل منكم لانه
 وقد بينا ان هذه الآية لا بد ان يكون في ان يكون مما يدل على ان جميع هذه الصفات لا يفي بكراماتنا
 بالذليل ان هذه الآية لا بد ان يكون في ان يكون مما كان لا يفي كان هذه الصفات لا بد
 ان يكون **اللائحة** في قوله تعالى واذا ثبت هذا فربما يفتي بغير ما ذكرناه انما كان **اللائحة** في قوله
 هذه الصفات لا يفي به فان قيل لم لا يجوز ان يقال انه كان موصوفا بهذه الصفات حال حركته
 ثم بعد وفاته لما شرع في الامور **اللائحة** هذه الصفات وبطلت فلما بالطلوع لانه قال
 قال في كتاب الله يقوم محبهم ويحبون فثبت كونه موصوفا بهذه الصفات حال ساقته
 بهم في المستقبل وذلك يدل على انه كان موصوفا بهذه الصفات حال حركته
 مع اهل اوقه وذلك هو حال ما منه ثبت ما ذكرناه من هذه الآية على صفة امارة اقول
 الزواضع في هذه الآية في حق علي يدل على انه قال يوم خيبر لا عطين الراية غدا وجلا عليه
 ورسوله وخيله ورسوله وكان ذلك هو علي فقول هذا الخبر باب الاحاد وعندهم لا
 صفة القبول في العمل **اللائحة** ثبت في العلم وايضا في اشياء هذه الصفات لعلهم لا يفي
 فثبت ان ابى بكر يستدرك ان يدل على ذلك لانه لا يدل على انما ذلك المجموع عن ابى بكر
 ومن جملة تلك الصفات كونه ارا غير ارفع الله ذلك عن ابى بكر لم يحصل جميع تلك الصفات
 له فثبت هذا في العمل بدليل الخطاب فانما انما جميع تلك الصفات **اللائحة** في المعط عليه

بما لا يقدرون على قيامهم ويقومهم ويرددهم الى الدين الحق المردود بانه لا ولا للملأ على
ان الله تعالى يقوم بجواريل المرتدين ويصيرهم بالشيء الذي كانوا عليه من كلام هذا الشيء
واما صريح مدلول الآية في مقابل المرتدين يقوم والذين في الدين مؤيد من الحق في
الدين نعم ان يقع بينهما قال لم لا يبارك ان ياتي الله تارة يقوم بضمير من الذين ويقال
المرتدين بالشيء الشا وتارة يقوم بضمير من المجتهد والمجاهد من اهل السنة لا
على ذلك الشا على الشيعة على سبيل مجازة الخصم بانه يبارك ان يكون المردود على اهل هذا
الاعتقاد لا في المرتدين من ان اكثريه والفاطمية المارونية قوله فترى على
كل من صارت من غير الاسلام فان الله ياتي يقوم بضميرهم ويطلب ثبوتهم مردود كثر
وكذا قوله لو يبعث الله الانبياء ياتي الله يقوم بضميرهم ويطلب ثبوتهم لما عرفت ان حكم الآ
عم من ذلك الكلام لان زياد بضميرهم وبطلان مدعيتهم اقامة الحجج والمجاهد وان استدلوا
الشيء الشا وهذا حاصل عمل الله في الشيعة الذين هم الله يفتن في ما يرا الا في هذا وفي هذا
المعنى بالامام قدما على عقولهم واجتراح قلوبهم على كلامه داخل في ما عرفت عند كل حين في ردة
استدلال الشيعة في الآية الواحدة في قوله تعالى هذا هو دين الله وهو دين الله
مخرج لكن هو الاصول الفاضل على مودة المكابر **قال** فانه ما ذكره من ان الله
بالضد يدل على انهم يفتن عن الضد ان المصادق انما يفتن لو حكوا ارتداد الشيعة في
مناصرتهم لهم مسئلة الامام عليه السلام في هذا الرجل ولا يحد من ماله غلته وكيف يقولوا
بذلك **قال** ان الله تعالى يقوم بضميرهم من المخرج كما في المجهدة الخالفين من المخرج وكذا

فذلك لا يكون فاسقا خلاصا على ان يكون مرتدا فاية المصلحة ان يكون اقرارا مشهورا للشيعة
في زمانهم من اهل الردة **قال** في تفسيره خطبوا امامهم دون الوقت الذي عداهم انفسهم قوله فسيق
ياي الله يقوم الا في هذا قال الشيخ ابن المرحوم اسعد الناس لا بالمصلحة هو شيعة الكوفة
كثرت فاتهم واثار قوله ان الشيعة منوعون عن اطلاق امامهم منوع ولو سلم فقد جرت عما
الله على احوال اهل الامم فيحجبهم الى المحدث المرتدين من الذين الذين كما اوصاه الله تعالى
ويحظره الا في قوله الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا بطاعة من لا تكون منكم فانه
ذكر في الرواية الثابتة في القام الثاني ان ابا بكر هو الذي تولى جواريل المرتدين غير مسلم وامر
سابقا مما لا يخرج من حد من ذلك لان الامم ان الذين ارتكبوا بركاتهم كما
من اهل الردة لما سبق من ان عداهم ابركوا واحدا من اهل الردة كما هو اقصى من قوله تعالى
كما حبسناهم وسجناهم فلو لا كانوا اقرارا حريتين لم يسلوا اضافة اطلاق الارتداد عليهم
للعرف **قال** في قوله تعالى فترى على كل من صارت من غير الاسلام ان ياتي الله يقوم بضميرهم
لاستقام عدم استحقاق ابي بكر الخلافة وان المصير عليه هو على كونه قضيلا وهذا
لا يوجب ارتدادا عن الدين كما لا يوجب **قال** فان ما ذكره في الوجه الاول من الجواب
الاوام لان الله تعالى **قال** الذين قاتلهم ابركوا من اهل الردة ما كانوا موجوبين في
مال فبطلان **قال** لان رتبة من يتهم مرتدين كان عليه وسجناهم وهم كانوا في زمان
النبي ورثته **قال** فان قالوا ان الله تعالى يقوم بضميرهم من المخرج كما في المجهدة الخالفين من المخرج وكذا
فان رتبة ما كان في وقت قبيل الذي صار له الاب بكر بعد كماله **قال** في قوله تعالى

يتوجه على ما ذكره من الوجه الثاني ان اراء القدرية والتكفيرية من الحرب الاستغلالية هي
ابن بكونه ممكنة بنفسه فهو كغيره من الناس على اقل من ذلك لا يمكن ان يكون رافضة معسكر
الرسول كصاحبه المحرم الموضوع بحبل الاذان بل ادون ذلك لانه كان يفرق بين الحرب لا يفرق
ان اراء التكفير والقدرية مجموع من المهاجرين والانصار فلهذا كانت حادثة النبي
مع زيادة لان القوم وهم ابوبكر وصحابة المهاجرين والانصار الذين قاتلوا المرتدين باثنا
كانوا من المهاجرين في زمان النبي حاضرين في خديفة فافترسهم فحصل لهم اثم اثم المذبحة
باثنا من ذلك القوم بعد زمان النبي كما يقتضيه من الكلام على ان هذا التوجيه لا يقتضيه
بالذات قال ما مضى اذكره فان التسليم في زمان نزول الانبياء في بعض النسخ ان يقول
ان ابوبكر لم يكن في ذلك الزمان قادرا مستغلا في قتالهم فان القدرية والاستغلالية على
رفع وجوده كما لا يخفى فلان ما ذكره في الوجه الثاني من انه لو كان كل من نازعه الامامة
مرتد لزم انه قد عرف جريته سابقا بما ذكرناه وقلنا من التفسير **فانما** فلا يكون
في بناء كون محاربة ابوبكر اعطاه الامم المرتدين مودود بان ذلك فرع شوب ان محاربة تكفير
مع المرتدين وقد عرف بطلانها وايضا كيف كان ذلك اعطاه الامم ان عليا جاعلا لثبوت
من اكار قرض الذين كانوا اذوا التوكة والعهد بنفسه **كان** فاعدا في قهر البيت
جماعة من اصحاب النبي في قتل الخذولين من اعراب الهذليين الذين كان بعضهم ظاهرا كقوة
الاصحاب فضل الله المجاهد على القاعد من اجل عظيم **فان** فلان قوله لما اضل
ابوبكر **فانما** فلهذا استقر بذلك امامته وسلطته لانهم كانوا يكرهون

اما من يقولون في دفع الزكوة عليه كما هو متفق عليه في القيايل يقولون ان الامامة
حق اهل البيت ومنه كما هو **فان** فلان قوله ولما اتى الامر على وكان الاسلام سلبا
او مدحولا بان السلب لا كان اسلام العوام واما الجواس من قريش واهلهم والهم
في عداوة الاسلام فالقريش منهم اريدوا بعد النبي فكان الخطب بهم اجل واعظم وقام
اشد واصعب على النبي على من اطاعه على من تناهى **فان** فلان قوله ولما اتى الامر على وكان الاسلام سلبا
الامر بالدين **فان** فلان قوله لا يثبت باذكاره ان هذه الآية هي في قوله فلما
اتى الامر بالدين الا ان ابوبكر في محال باقيل ثبت الشك ثم انفس فكذلك الكلام فيما ذكره في القصة
الثانية **فانما** فلهذا استقر بذلك امامته لان التكليف ممنوع من الجهاد في الحرب
فلهذا السلب اذ امامهم من كتبهم المحكوم عليها بالاعتقاد منهم به بانهم باب الاحاد وهذا خبر
الذي ليس فيه في ذلك الكتاب على الاثر في بعض النسخ ومن النسخ ان قوله بعد ذلك
ابوبكر كان يدعي عن الكهانة مكره فان النبي لم يكن يدعي عن الكهانة اذ لم يكن في كنهه
عن ابوبكر ولهذا اذن بعض المؤمنين بالمهاجرين الاحد وهو نفسه حربا الى قتاد ومنه
الى المدينة والوفد على الامم لم يكن احد من قريش يرضي لابي بكر لعظم بغضه او كما
كان يعلم صديقه في الجاهلية اكثر شبابه كانوا الملايين فيناحورهم وعايرهم حتى التسليم
اولا **فان** وهو في قوله كان سوا في مقام الابهة والتسليم **فان** فلان قوله كيف
الى قول واحد **فانما** فلهذا استقر بذلك امامته لان التكليف ممنوع من الجهاد في الحرب
الى قول واحد واصحابه فلهذا كان لما ظن من ان تكادهم بوجوب الاطاعة في خلافته

يوردون

قال على انه كان افضل التاب بعد رسوله لان الفصل المذكور في هذه الآية
التي هي اواخر اياتي الاخيرة والاول باطل لانه يتردد في معنى المصحح والمصحح من آية
بالدخول في قوله لانه لو كان كذلك لكان قوله والشركاء فحين ان يكون المراد به
الفصل الذي في قوله ان غير متساويين في المدة في الدنيا لانه لو كان هو الفصل الذي في قوله
للفاضل يكون فاضلا على الباطل **فصل** مطلقا غير متساويين في بعض من شخص وجب
ان يكون افضل الحق في قوله العمل في حق الرسول فيبقى العمل به في حق الغير فان قيل نعم
المفسر على اختصاص هذه الآية بالمراد من قوله كماله كماله المفسر الاحاديث علم كونه هذه الآية
ثاني بالاضافة الى قوله ان غير متساويين في المدة في الدنيا لانه لو كان هو الفصل الذي في قوله
اجماع المفسرين من اهل السنة على ذلك فضلا عن اتفاق مفسري الشيعة معهم بل قد ذهب جماعة
من اهل السنة على ان هذا في معنى من الصحابة مطلقا لان لا يفسد قوله على من تكلم في حق
ولا يفسد من يؤيدهم لفظه او لا يفسد المصحح على تقدير انه ورد في قصص من وضعه في
القصص عنه كما يلاحظ في الاصل المصحح عن كماله ان لا يكون ان يكون نزولها في سطر
سطح اشارة الى كماله في الدنيا الذي جعل المفسرين **فصل** المفسر الاحاديث في الآية
الواردة مع سطح مفسر على قوله على من خالف ذلك **فصل** في قوله لو جامع
لما ذكر في قوله ان غير متساويين في المدة في الدنيا لفظه فوجبه المفسر على كماله في الدنيا
من اهل الحديث حصر الاجابة في الواحد والاثني والثالث وان اراد به كماله
المفسر فليس باموريات متعقبة مستهضة يكون العقد المشترك بينها متواترا فلا يثبت التواتر

بشعر

المفسر في اياتي ان ما قاله من ان الله تعالى ذكره في معنى المصحح ولم يعلقه بقرينة هذا من الوصف
في الفصل المفسر اعلم ان مثل هذا الوصف قد يشهد للكثرة التي في قوله لانه لو كان هو
ويعبر بل قد يجمع مع قوله في قوله ان غير متساويين في المدة في الدنيا لانه لو كان هو
بما انهم افسدوا في ان الباكر واخره من الاحاديث مع ما فيهم من المالك الاضاق قد يخلو
عن نزول الآية النجوى على تقدير صدقها في حق النجوى حتى اخذ لا يبرهاهم وقد امكن
ان المراد الكرم ومن العجالة في قوله في هذا الكلام ان المراد من قوله لا يخلو الى الفصل
لا يقتصر في ان يجمع على الفصل على الاحتياط والاعطاء ثم في ذلك بعد مطور واضح
ان المراد الفصل غير هذا الذي في العلم مع ان الفصل هذين المصنفين لا يظهر لهما مع
اكثر من هذا الفصل بمعنى نارة الشواك العلم لا يتدرون على اتفاق صلة التهم والظن ذلك
وكذا في معنى المصحح من الله في الدنيا في حق كماله وقد وقع التمسك بها في القرآن بقوله كماله
مكتا في موضع الارض في قوله في حق كماله في الدنيا في حق كماله في الدنيا في حق كماله
هو من الله في الدنيا لانه لو كان هو مدح المفسرين في قوله لانه لو كان هو مدح المفسرين
في الدنيا لانه لو كان هو مدح المفسرين في الدنيا لانه لو كان هو مدح المفسرين في الدنيا
شان التزول فذلك لانه لو كان هو مدح المفسرين في الدنيا لانه لو كان هو مدح المفسرين في الدنيا
في قوله لانه لو كان هو مدح المفسرين في الدنيا لانه لو كان هو مدح المفسرين في الدنيا
المتأخرين ولم يكن ذلك على ما طاعهم كما قد جاز بان يجرى التزول ان لم يدل على ذلك
لكن ما رواه هذا المصحح شان التزول سابقا حرج في الوقوع حيث قال لما نزلت اية الا

قال ابو بكر بن علي وقرابته قوما غلبتم من وليت منكم ولا يدخلن على احد منكم فقال
سلي الله وسلم والاسلام واذا كنتم القرابة على التحام لا تترجوا الى احدنا كما كنتم
في اول الامر من قبل عدوكم والوا انظروا الى القوم من بعد الملائكة الذين
وابن يتوجه من الارض فانه صريح في ترك القصة عنهم ولو في يوم والاكار مكاره على
ان النسخ من الحلف الواقع قطعا كما في ثبوت المعصية لا في حمل القوم عن التزم من ترك
الاولى كما انكم من ضيق الحناق مردود بان الاصل في النهي التزم وصله على التزم من بها
ترك الاول وفي شأن الانبياء ما انما تركه العلماء بمقتضى قيام دليل عصمهم واذا لا عصمة
لا بترك كون الحلف غير محال وانما ان ما توجه من لزوم التكرار انما يلزم لو كان الفضل
بعض الزيادة على الحاجة في الدنيا مقدر في المعنى السمع ليس كذلك لان معنى التعارض
يملك الشخص بادة على حاجة فلا يلزم التكرار واما اننا نذكر من انه لو كان غير ذلك
له في الدنيا لم يكن هوذا الفضل اه فيمن الخط ما لا يخفى الظهور ان ما في فاضل
الآخر في الدخ انما ياتي في فضلية عن ذلك الا في الدنيا في صدق كونه فضلا او في
كافهم وقوله فاما ثبت للفضل مطلقا اه بناء على ما في المعنى من انما الاصل
مطلقا فانهم **في قوله** فاما ثبت للفضل مطلقا اه بناء على ما في المعنى من انما الاصل
ابن كره من الاشياء والاشياء الباطنية على غير اساس **في قوله** فاما ثبت للفضل مطلقا اه بناء على ما في المعنى من انما الاصل
خير من غير باب الاحاد مسلم لكنه مستفيض بل يكاد ان يكون متواترا في المعنى وما ذكره ان
المجوز واحد لا يجوز التمسك به عند الامامية في العمل فكيف يجوز التمسك به في العلم مدفوع بان

القول بعد ما عتب الخواجا قد جعل شذوذا من الشيعة كما هو قول شذوذا من اهل السنة على
ما ذكره في كتاب الاصول ولو سلم فما كان يكون التمسك بالاربابية لوجهوا اهل السنة لقطع الطريق
بجبهة الخواجا **في قوله** فاما ثبت للفضل مطلقا اه بناء على ما في المعنى من انما الاصل
لا يصح بانفسه مرجع الظهور فاصل ثبت له ذلك على ان لم يثبت له وان لم يثبت له
في الواقع فان عدم القصة التي امر الله بها ان يكونوا من الاجل لا يقطع على ثبت
ذلك ثم حتى عندنا في كبر على ان سوق الكلام مرجع ذلك لا على انما ذلك من الظاهر
وانما انما ذكره بقوله وينبغي ان يدل على ذلك اكثر من ان له زود بان تلك الصفة انما
ففي بعضها ككونه كرا غير راسخ في الباطنية وهو محبة الله تعالى وهو له وجهه الله
رسوله لظهور ان محبة الشخص لله ورسوله واخلاصهما لهما بصحة ان هو على نفسه ولا يفر
اعدتهما ويحافظ الله حق محبة وكذا محبة الله ورسوله يستلزم تأييده في المحبة بعد
خصوصا اذا لم يكن المعاد في العبد وقوف الطاعة البشرية كما كانت في القضية المذكورة
الارادة الا لان منزلة العلة للوصف في الاخرين فكانت في الكلام تعرض للرطين بان
انما كان له محبة الله ورسوله وبالعكس فظهر ان القصة بمقتضى الاستلزام العلية المذكورة
يدل على انما جميع **في قوله** فاما ثبت للفضل مطلقا اه بناء على ما في المعنى من انما الاصل
كما لا يخفى على من تأمل مقتضى الحال المقام انما اذا في قوله انفسه هو على انما
هذه الصفة المذكورة في هذه الآية قد خول بانه لو سلم ان لا يخرجها لا يتحقق ان حصول
تلك الصفة لا يكون في الزمان المستقبل لكن التواتر واليقين ذلك على انه لم يحصل تلك

الكتاب قوله ومحمد علم الكتاب في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
التي هي على أن المراءى في الحق الذي استلزمه من سلام **الكتاب** في المحجة والحق
ويكون جميعا بين الوصفين وأما قوله في شارح على طبع النفاذ من سبب الاستلزام المطبق
قوله اعترض على القول بأن المراءى في الحق **الكتاب** في المحجة والحق
مع جواز الكذب على ما لم يكن لهم غير محصور لا يعرف من سبب جبره في السوكة ورسالة
واختار أن السوكة بعد المحجة كما في قوله في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
ذلك القوة والأصل في العلم **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
من أن الزوايا التي رواها المصنف في القياس رده بأن القيليد والها في تفسير من طبعه
أحد ما عرّف الله بسلام أن النبي قال بما ذاك على بن أبي طالب رواها الشيخ جلال الدين
السيوطي كتاب الألفان في علوم القرآن قال قال سعيد بن منصور في نسخة ثواب الوعد من
أبي جبر قال سألت سعيد بن جبر عن قوله في محجة علم الكتاب عبد الله بسلام فقال كيف
في السوكة التي ذكرها المصنف في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
والعلم رده وذلك **عبد الله بسلام** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
لا ينافي عداه على ذلك **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
أنه إذا كان على بن أبي طالب عند علم الكتاب كان ساجدا لآلة الله إلى الله وأخص
الاشخاص حاجتها إلى العلم **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
تماما **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق

وال

لا يصلح إلا بالعلم **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
الذكر لعدم العلم **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
الطريقا المنصرفة عن هذا الصانع لا على بن أبي طالب على سبب وكيف كفرا لحد واحد
والأولوية فإن طبعه من محجة قارة يكون النصيب وأخرى يأخذ بالتوفيق والادخال **الكتاب** في المحجة والحق
بأنه لا بد من العلم **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
عليها **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
الأول **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
وكان ذلك **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
أن المتقدم في محجة مقدم **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
عليه **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
بأنه من مقدم من المقام أن تضع نفسك هذا غير جاني عليك والثانية أن كتب من
بالأدب **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
لكن كما لا يدرك **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
من غير جاني عليك أن **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
يك أن اضبط نفسك **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق **الكتاب** في المحجة والحق
فإننا نقترب بقلبك ونطرد الأختيا وتقبل لا تترك نفسك **الكتاب** في المحجة والحق
فأخذ بالسلفيات التي لا طائل منها فأن لا تدرك في أن تكلم منك وأقول أن فصل الحق **الكتاب** في المحجة والحق

سلام الله عليه فصل من بيان الفاسق واخذ في المقصود لا يترك هذا الباب **فصل** انما
العلم انما هو العلم بالحق كان نافع العلم بانواعه على الناس ولم يخلو من العلم بالحق
ما لا يفي في فله قوله عليه السلام كان ما لك كما كثر في قول الله وقوله ظاهر في
وغيره من غير انما العلم وان بلغنا ما بلغنا من الفصل فاتهم لم يبق العلم انما هو العلم
سيد العلم في قوله انما العلم انما هو العلم بالحق قال عليه السلام باب الله في الارض لم يبق
انما العلم انما هو العلم بالحق قال عليه السلام علم الاول والاخر في ما لك مثل هذا
سلطان عرفه بالنور انما هو العلم بالحق قال لايمان في الدرر العاتية ولم يبق العلم
وورد انما هو العلم بالحق قال عليه السلام علم الاول والاخر في ما لك مثل هذا
السلام وخصك بالحق والاكمل وقولك ما حال العلم وهو علم في الجمل انما هو العلم
من غير غيره ولا ذلك ولا اجتمع العلم في ما لك والاكمل في قوله من غير غيره
بالعلم والعلم بالمال الذهب بزيادة في الفقه والاطلب فالعلم طريق الحق في حق
والعلم بغيره بل هو العلم بالحق كونه العلم انما هو العلم بالحق والاطلب
العلم بغيره بل هو العلم بالحق كونه العلم انما هو العلم بالحق والاطلب
كالقوله في العلم بالحق العلم بغيره بل هو العلم بالحق كونه العلم انما هو العلم بالحق
عز لا يخلو من العلم بالحق العلم بغيره بل هو العلم بالحق كونه العلم انما هو العلم بالحق
تعليم العلم بغيره بل هو العلم بالحق العلم بغيره بل هو العلم بالحق كونه العلم انما هو العلم بالحق
العلم في الصفة في العلم بالحق العلم بغيره بل هو العلم بالحق كونه العلم انما هو العلم بالحق

فانما العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
فصل العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
من العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
وانما العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
فانما العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
التي في العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
انما العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
علم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
شاعر الايمان وانما العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
فصل العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
اكرمهم بالعلم والحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
انما العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
فيهم الحق وطالبوا العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
ونافوا في العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
لاعلم من العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
لما سمعوا لادب العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق
واحدة من يوم في العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق العلم بالحق

ما يظن عليه من الانحلال فثبت على ما في كتابه على ان اجرت وقيل الحق المحرم على
العبادة **ابن** من عبادة جده قال خالفه عند ما جده كعبه كعبه
عباده **ابن** الانحلال هو النطق بالحق هذا الباب الحق الكل على ان
يحفظ القرآن على عهد رسول الله ولو كان يحفظه ثم هو اول من حمله فلو كان انما تخرج
ابن كعبا هل الحديث لا يقولون ما قوله الشريف انما تخرج من الله لم يقولوا ما فعلوا
القرآن هذا يدل على ان اول من جمع القرآن لانه لو كان مجموعا في عهد رسول الله لما احتاج ان
يتنازل عن عباده فانه اذا رجعت الى كتاب القرآن وجدنا ان القرآن كان مجموعا الى عهد النبي
الصادق وابو عبد الرحمن كان عليه وعمل هذا القرآن قد صاعد الفقه من النبي الذي تسمى اليه
ايضا شرا فمما سبق **قال** والتدبير فكان الله **قال** يا واصحابهم تدبروا وهو الذي اشار اليه
لما علم ان توجع عن طوله في قوم العرب بما اشار وهو الذي اشار على ان ما كان صلاحه
ولوقبلها لم يحسن عليه ما عندنا قال عداه لا يراه لانه كان يتقيا بالشرع لا يراه
ولا يعلم ما يتقيا الذين قهرهم **قال** لا اله الا الله الذي لك الله امره في من الخلق كما
يعمل مقتضى ما يستطاع في نفسه سواء كان مطايعا للشرع ام لا ولا يراه من قبل ما يورثه
اجراؤه ولا يفتن على ضوابط ويؤتيه ما يتبع لاجلها اما يرى المصالح فيكون احوال الناس في
الانتشار اقرب **قال** فانه قد بدلت في انفسنا في ذلك الله ما يقرب من عمله كالذي
اباه ولا يراه عقلا ولا كلامه جبره وحق قوما بالثوار ففقدوا وصلة ابن عمه و
جبر عليه الله الجبر وقطع جماعة وسلب اخر من جملة ستمائة سنة في ايام خلافة الراشدين

الراشدين

والله ان في اقل القليل منها متغير فان كل ما يدور في الدنيا يمتدح وتكون بطريقه ما في الله
ما ضاع وفيه من الحروف بيده واعوانه فانه في خصال البشر ما لم يدركوا من الله ما
المتغير فلهذا لم يكن الحق ارضه وما اقول في رجل يحل هذا الذي هو عليه من الله ما في الله
على ما جاهدته لاجل الله وقصود ملوك الرعي والدم صخرة في بيها وبها فاما ما لا يسهل
شرا فخره في تصور ملوك الترك والدم صخرة اياها كان على سيفه اللدولة ابن وبه
ايضا من الله فلهذا كان على سيفه الياسلاني ابنه ملكا وصوت كانهم يتفكرون بالحق
الظفر في ما اقول في رجل احب كل احد ان يتكبر به ويكفر به وكل احد ان يتكبر بالانساب
وصفوه في ذلك كيا وجعلوا ذلك لسانا لغير الله في حقهم عليه من الله سيدا لغير الله
منهم بالحق المشي المروي فيهم من القادر يوم احد لا يسهل ولا يثق ولا يثق
وما اقول في رجل ابو طالب سيدا لغير الله وشيخ قريش ورئيس مكة قالوا قل اني صوف
وما ابو طالب هو صوفي لانه كان قريش قريش قريش في حاشا خفيف لا يثق ولا يثق
يصلح به سيدا لغير الله ومعلم وامره قال فقلت للعباس اني في هذا قال هذا الشيخ
يزعم ان رسول الله انما لم يبقه على هذا القول الا لانه العلم وهو الذي فيه
المرء وهو من جهة قال فقلت ما تقولون انتم قال منظر العمل الشيخ قال يعني ابو طالب ابو طالب
هو الذي كفل رسول الله صغيرا وحما وطاعة كبر وشيخا ثم لم يزل لاجلنا غاشيا
وقام به لانه قد صيرت نصيبه والقيام بغيره من وجه في الجرازة لما تولى ابو طالب النبي
وقيل لانه خرج منها فندمات فاحسن ولا يرضى عن هذه الابن اربعة من سيدا لغير الله

فانما يظن انما يعرط ما في الله وقدر الدليل على انكنا في الدليل الساج والشرا في
ظلمة فقه كبره **قال** انما كان باكر على غيبك وقد قد تفصيله **قال** **ابن**
في بيتا رسول كما اوصى ابو بكر **قال** انما قال النبي عند خصاله وحال ابنه من
الوصية في الجهر الذي قال في الحديث في الجهر من النبي في الحديث الرابع من المتفق عليه
من عند النبي بن القياس ل لما جهر النبي وفي بيته رجال فيهم عرب الخياط فقال النبي
عليك الكتاب كما كان تملكون اياكم الباطل قالوا عرب الخياط ان قد غلبهم الرجوع وعندكم
القرآن حسبكم كما قال الله وفي رواية ابن عمر عن كتاب الحديث قال ان الرجل يهجره كذا الحديث
ما شاء يهجره في الجهر **قال** صحيح مسلم في اعراب رسول الله ليجعل في الحديث ما خفف
الحاضر عن عند النبي فيهم يقول القول ما قاله النبي فترى ما كانا يكره لكم ومنهم من
ما قاله عن اكر النطق والاختلاف في النبي وقوا عن ولا يفتن عندي الشان فكان
عبد الله عباس **قال** في حق النبي يقول يوم الخميس ما يوم الخميس قالوا وى الحديث
فقلت ان عباس ما يوم الخميس فقلت الله عباس ان يوم الخميس رسول من ذلك الكتاب
وكان ابا عباس يقول الزبير كل الزبير ما حاله في رسول الله ومن كتابه **قال** **ابن**
واصله ليل الحلو الشوا واما ما قاله وبلغوا اعظم الحزن لاجل ما فعله عرب الخياط
فلا يلا وبلغوا في عداوة عمر قبيصة الغايات لكان يلا ما دخل عليهم من العداوة واما
فيمن القتل والنبأ ولا يرضى انهم كان غرضه تأكيد ما قال في يومه يوم الغدير فلما
احسن **قال** من قال انه هجر العجك كل العجك يقول العجك من جبرائيل

زاداه جبريل لما جبريل الذي قال له رسول الله اسيرت خلفي فخلق من جبريل فجاوزه
في ذلك **قال** العجك من جبريل الذي قال له رسول الله اسيرت خلفي فخلق من جبريل فجاوزه
وهو من جبريل وهو من جبريل الذي قال له رسول الله اسيرت خلفي فخلق من جبريل فجاوزه
وابو طالب انما واحدة فكان فيما سيد الناس من الاول وهذا الثاني وهذا الثالث وهذا
الفاوي وما اقول في رجل سئل انما الله من الله وعبدك وكل من في الارض بعد محمد
ومحمد انما لم يبقه احد من القوم الا السابق الى كل خير محمد على الله عليه السلام فذكر
اعل الحديث لانه قال الناس ما قال رسول الله واما ما به ولم يخالفه في ذلك الا الاتون
قد قالوا عليه انما الله في الاكر واما الفاروق الاول سئل قبل السلام الناس صلي
قبل صلواتهم ومن على كعبه الحديث محقق وعبدوا الله والذين هم الواسع في
الطريق وهو القول الذي دمج وضعه صاحبنا لا يستعجل ولا فاما ما ذكر في مقدمة هذا الكتاب
جملة من صفات النبي بالرض لا بالصدقا وجان غفره بقدر ما ورد ما شرح مناقبه في
لاحقة الا كما تخرج ما قاله هذا الكتاب بل يرد عليه بالله التوفيق الحق كلامه في
لانتم هذا كل من عليه على من يدعيه لانه لا يسهل الكا سيدنا هبنا ما في صفات النبي
من المديح لانه ما تدهل على السابق في هذا الدنيا ولا حجة في ما يرضى عنه اعداء الله
والذين من النبي الصادق **قال** صاحبنا في الحديث الذي قاله النبي في الحديث قال ان
ما في خلفكم كان ظلما فاستوا انظروا انفسكم لا تفتنوا في الامور التي لا يسهلها الله
وقوله لانه لا تتركوا الذين يظنون انفسكم النار ولقولهم ان تجدوا فاسق فاجتنبوا

لا تاتى **فاما** حتى قال النبي قيس بن عمار فضاخ الى عظمي واستخرج من قرايه ضلعة فشره
ايضا مثل الدم من الله قال عمر بن الخطاب ثم اشد الحاضرين فلم يثبتوا ما فاعاد الله
فانصب فقال تبارك والله ما كنت ولا كنت **ومنا** ما ذكره في كتاب الحج من الحج
في فصل من فوا من الكتاب المذكور قال عمر بن الخطاب ولدت لستة اشهر فذكرهم
قرا لستهم وحملوا فضا ثلثون شهرا مع قرا والوالدات يضعهن لادهن حولين **كان**
عمر بن الخطاب **ومنا** ما ذكره احد بن حنبل في مسنده عن فاد عن الحسن بن عمار عن عمار
اراد ان يرحم مجنونه فقال امير المؤمنين علي **ومنا** ما ذكره في ذلك سمعت رسول الله
ومنا في العلم عن ثلاثة عن التام حمر يسقط وعن الجوزية يتر او يعل وعن الطفا حمر
يحل فدر عن عمر بن الخطاب في مسنده عن عبد بن المسيك ان كان عمر بن الخطاب
ومنا ما ذكره في كتاب الحج من الحج من مسند ابي سعيد الخدري
في الحديث الثامن عشر من المسند عليه ما معناه ان ابا موسى استاذ علي بن ابي طالب ما كان
فانظر فقال عمر بن الخطاب على ما صنعت قال كنا نمر هذا **ومنا** ما ذكره في كتاب الحج من الحج
ومنا ما ذكره في كتاب الحج من الحج من مسند ابي عبد الله في مسنده
في الاسواق انظر فيها الجزل امامهم لهذا كيف كان مشغول بالديار والهاه الصفوف من الصفوة
في الدين **ومنا** ما ذكره في كتاب الحج من الحج من مسند ابي عبد الله في مسنده
ابن الخطاب عاقره **ومنا** ما ذكره في كتاب الحج من الحج من مسند ابي عبد الله في مسنده
الكتاب مسند ابي عبد الله في كتاب الحج من الحج من مسند ابي عبد الله في مسنده

ابو ابي انظر فيها الذي كتب عقل امام المسلمين كهيئة الصلوة الثالثة **ومنا** ما ذكره في كتاب الحج من الحج
وهذا كل سبط ما روى من قول النبي صلى الله عليه وسلم على ان عطاء الحق لوضع احد
لا تملك قوا الجزل **ومنا** ما ذكره في كتاب الحج من الحج من مسند ابي عبد الله في مسنده
انهم حينئذ امان ما كان وكل انفسهم على اعقابهم فقال الان يفتن بواضه وكان في امهم
ومنا ما ذكره في كتاب الحج من الحج من مسند ابي عبد الله في مسنده
جاء النبي هذه مع طه وها جاز في جميع الاحكام فلا يوقى بها وغلبة النبي وجعل العمل في
انفسه لافهم امام الامم وقد روى ان كان **ومنا** ما ذكره في كتاب الحج من الحج من مسند ابي عبد الله في مسنده
الجزل والطي والجزل حتى قال اهل السنة انما يكون استعمالا للبرية فلما **ومنا** ما ذكره في كتاب الحج من الحج من مسند ابي عبد الله في مسنده
سبط قرا لان ففتن وقول لا يرتعس ما حلز على ان لا يقولوا ام وكان لك جلنا ام لم
وسطا الكون اشد على الناس يكون الرسول عليكم شيئا فظننت انه يبعث بعدنا حتى **ومنا** ما ذكره في كتاب الحج من الحج من مسند ابي عبد الله في مسنده
على اخر اعمالنا فاعرف انه كان يبعث ذلك حتى قال ان كان لا يبعث حتى يقطع ايديكم وارجل
ذلك في الحج من الحج من مسند ابي عبد الله في مسنده
لما توفى كان ابو بكر في منزله بالسج فقام عمر بن الخطاب فقال ما مات رسول الله **ومنا** ما ذكره في كتاب الحج من الحج من مسند ابي عبد الله في مسنده
يظهر من على النبي صلى الله عليه وسلم فليقطع ايدي رجال ارجاعهم ممن ادعوا ببعثه لادعوا
يقول ما من رسول الله الا ضربته ببعثي فآء ابو بكر وكشف عن وجهه رسول الله فقال يا ايها
واخرجت حيا وميتا لا يدري ان الله الموت ابدانهم خسر وانما نحن في حمر يقول لهم لم يبعث
صلى الله عليه واله الخالف على رسالتهم قال من كان بعد محمد امة من كان بعد محمد امة فان الله

عن الامير **قال** الله تعالى انهم يفتنون قال فان ما اوتوا من انفسهم على اعقابكم قال
عز وجل وما لك من حيث سمعنا ان سقطنا الى الارض عطفنا رسول الله قد ما اوتوا
تلك انفسهم بل من قلنا انهم لا يعلمون ان الله يفتنهم **قال** الله تعالى وانما سمعوا
ذلك وقال لما تلا ابو بكر الايات انفتحت الابواب كافتح هذه الابواب فلو كانت
القرآن او يفتنهم ما قال لان من هذا حاله لا يجوز ان يكون اماما انهم كانوا **قال**
الظاهر ان هذا كان من مكره وخيلة فانه حال من النبي ومن ان يكتب ما يرفع الظن
عن الامير وكتب الجمل الذي عاقب من المسلمين الناس اذ هم ولهم وان يكرهوه فلا يفتن
الامير **قال** في هذا الكلام والظاهر الجمل يوزن كذا في الفري ولم يكم بقوله انك فتنة
غيره من الايات التي لا يخطئ كل احد من لم يحكم بما ازل الله فاولئك هم المفلطون وما
يولون عركم بغيره **قال** في هذا ما ذكره الحديث في الجمع بين الصحابة ساد عن حديث
من افرا الهادي من مضايقة الزهري عن ابيه سمع خطبة عمر الخطاب في الغدس يوم قوت
رسول الله قال ثم انا بعد في تلك لكم مقالة وانما لم يكن كما قلنا في والله ما وجدنا
التي **قال** في كتاب الله ولا في غيره ان رسول الله وكنت كن ارجوا بعين
رسول الله في يدنا قال الراوي حتى يكون اخرا انهم **قال** الظاهر من هذا الكلام
ان حكمه بعد من النبي لم يكن باذن من الله ورسوله وقد قال الله تعالى انكم لم تعلموا
تفرون وفي الجمع بين الصحابة من سدا الفرقين شعبة الحديث الناس من المتفق عليه
قال من النبي يقول ان كان اهل البيت كذب على احد من كذب على من قبله فليتبوا مقعدهم

ومن سدا ظهر من هذا الحديث الثالث قال سمعت رسول الله يقول من كذب على من قبله
فليتبوا مقعدهم من النار وهذا في سدا من الاكبر في الحديث الا ان من امر الهادي
في سدا من لوطا في الحديث الرابع عشر في سدا من سيدنا محمد في الحديث الرابع عشر
سلم في هذه الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من اهل النار وما يوقد كذا ما يوقد
قال في قوله فليتبوا مقعدهم من النار الحديث في شرحه على قوله لا بد ان كان عريضا كذا
ثم بقية من يفتنهم وخلافه فتنة الجمل من الاخر قصا في كثير من خلفه خاف من الحكم
هذه المسئلة قال من اذا نكحتم من يفتنهم فليقلعهن الجمل **قال** من لا يلبس من زينة
صداها من النبي الا ان سمعت ذلك منها فقلت لا بد من رجل الله انك في السنة فاني في
احد من قطار فلا فاعلم انه من شيئا الا ان سمعنا من اهل البيت فقال على الناس لغة من عرج
وراء الجمل لا ينجون من امام اخطا ومنه اصحابنا فليكن امامكم **قال** في كتاب من ان الله
وهو طاهر فاستسقى في ذلك له ما جعل في الحديث وقال ان الله يقول اذهبتم طيباتكم وكنتم
الذي فقال له النبي يا اهل البيت ان الله لا يهديكم ولا يهديكم من اهل البيت فاني في
الذي كثر على النار اذهبتم طيباتكم في جمل **قال** في هذا فقال عمر بن الخطاب في يوم
ان كان بعين النبي صلى الله عليه وسلم في بيت فارتدتوا الحائط فوجدوا من رجل واحد
زقهم قال يا عدائكم كنتم ترون الله فيكم ولا ترون الله فيكم **قال** في امر المؤمنين ان كتبوا
واحد قد اخطا سدا في الله لا تفسدوا وقد سمعت قال في امر المؤمنين ان كتبوا
وقد سمعت وقال ان اذ علمتم بوجاهة اهل البيت فليتبوا مقعدهم **قال** في كتابنا على محمد بن

انما هما منسقة للناس ومنسقة للحج وهذا الكلام وان كان ظاهره متكررا فلهذا نخرج
 ان كان احبا اليه الفقه في كبره كان في خلافه جها وبجبهه لا يجرى اليه
 انزوا واما ان كان قد اراد وتوهم من كبره لانه قد اقبل في هذه الكلمة التي قالها في من
 رسول الله وصاها فصار يصح بها قال هكذا ولسه اعلم مقصده من تفرقه ولم يحفظ منها
 الا احسن من قوله فلو لم يعلو بالمرح حاشا ان يصح بها غير ذلك ولها ان لا يربط هذا
 كثير من سبلنا بعد الملك اعربا بقوله سنه في رتب العبادات والكاله فكيف تقيها
 فاقبال الكا انزل علينا القسط لا بالكا فقال بينا الشدة لا بالكا ولا صا جرة ولا بالكا
 احسن خرج وعلى هذا جعل كلامه في صلي الحديث لما قال النبي للمقل الناسد خلفها والكا
 نكم حكما بها حتى تكا النبي الى ان يكر حتى قال له ابو بكر الزم جرحه فانه لرسول الله ومعه
 الذي غلط عليه جرحه **الحزب** حتى اضطر الامانة من دار الجرح بل معارفة بلاد الاسلام كلها
 وعاد من قدام خلافه من النظر لاجل الطه الطها وقال جيل جرحه وانه من عند ما غلط
 تضرع الاثر من اجل الطه وما كان في الوصية لها من فواليت يوم تلتا ولتق
الحزب الذي الذي في الخبر انهم كلامه **الحزب** ايها اللبيب في هذا الرجل كيف نطق الله به
 معايناته من في بيته الخفية وفرضه من هذا الامر ان يفر من عن الكفر بالزندقه
 في نظر اللبيب ذكره تآكي بكفره وزندقه الجرح كالجرح هو لانه كيف يحسن بين الاقاراد
 هذه القبا لا فتمت من بين الاقاراد ما ماتهم اعاد الله الله من اتباع الحق والقليل جتبنا
 بصيرة من عابرة الشا **الحزب** الذي الذي في الخبر انهم كلامه **الحزب** ايها اللبيب في هذا الرجل كيف نطق الله به
 معايناته من في بيته الخفية وفرضه من هذا الامر ان يفر من عن الكفر بالزندقه
 في نظر اللبيب ذكره تآكي بكفره وزندقه الجرح كالجرح هو لانه كيف يحسن بين الاقاراد
 هذه القبا لا فتمت من بين الاقاراد ما ماتهم اعاد الله الله من اتباع الحق والقليل جتبنا
 بصيرة من عابرة الشا

انظر

عليه بن قيس في جابر وسهل بن حنيف وابو ذئب النخعي هذا الجواب وبسبب الامتياز
 القوي والقليل في الطبر والتهار وقد ذكر الحيد في المعجم بين الصحابة **الحزب**
 في هذا الصلح بين سهل بن عمرو بن النخعي قوله في هذا الصلح ان يترك الله هلكا
 فقال قال بل هلك الساعط الحق وعدة ناعط الباطل قال بل هلك هلك هذا لدبره وبينا
 او قال في رسول الله استعصمنا منكم ولا تتركنا نحننا انسانا في البيت خلوف
 قال بل فانكر ان تاتوا العام هلك لا قال فانك اريد تطوف قال لا يا ابا بكر فقلت
 اياكم اليس هذا حق الله حق قال بل هلك الساعط الحق وعدة ناعط الباطل قال بل هلك
 فلم يصلي هذه الدبر في هذا اني قال ايها الرجل ان رسول الله وليس بصحبه وهو ناصر
 به في قوله الله ان على الحق قلت بعد ما انتم شي اليك بطون به وزاد عند قصير سورة الفجر ان
 الخطاب قال ما شكك عند يوم السبت الا بوسد **الحزب** ولا ريب في هذه القضية ان علي بن
 شاكافه زندقه لا شك ان الشك في الدين كمن انظر اليها اللبيب كيف صح هؤلاء الخاضعين
 الحكاير مع افسار جرح في كبر الطامه وليس هذا الا من الله عز وجل ليجال من هلك
 وصحي حتى يبينه وبالجمل لوارده ان نافي هذا الرجل لاحبا للاجمل **الحزب**
 ذكره كانه لا يولي الدعا لله في هذا الامر لا يستقيم **الحزب** فقل ان الله يدين
 احدهم الذين الجرح في كمال التقصير عن عبد رزاق عن ابن عمر عن ابي اسحق قال لما
 اخبر ابو ذر الى ابي ارمغان فودع في الناس ان لا يكلم احدا بدرو ولا يشبهه ولم ير ان الحكم
 ان يخرج به فخرج وعاشا الناس لا على باطن وطالب وعقلا احاد حسنا وحسنا وعاشا

7403

[illegible]

فرضي لغيره ان قد مر في هذا الحديث ان في جميع هذه الامور ان الله فتنهم بها ما كان في الامور
حتى انهم اصحاب محمد **ص** الواحد في خبر اخر استأذنوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان لا يلبسوا في الله
راية ابدا في يوم دخل به على عثمان فقال له ان الله الذي فعلت فعلك فقال ابو ذر رضي الله عنه
ونحن صاحبك فاستغفر قال عثمان فكن كذلك تريد لنفسك ونفسها فداها الله انما علينا
فقال ابو ذر يا شيخ منته صاحبك لا تكن لاحد عليك كلام فقال عثمان ما لك ذلك لانك
قال ابو ذر ما وجبت لي عند الامام الميرزا والحق من التكرار فاستغفر قال قال ابو ذر في
هذا الشيخ لا تكن ابدا ما في امره او احده فانه قد فرغ من حجة المسلمين وانهم من
الاسلام فتكلم على علمه وكان حاضر فقال له عليك بما قال من ان لا تفرق ما بينك وبين
فعله كذبه وان بك ما قد يصيبكم بعض الذي يصيبكم ان الله لا يهدي من يشاء كتابا جاحدا
يجرب غلظه واجاب عليه بمثل الجواب **قوله** ابراهيم الخليل قال لا والله اني ارجو ان اكون
الانسان يعاهدوا ابدا ويكلمون ويكلمون كذلك اياهم ان فيهم فرق بين من قال عليك
يا عثمان انما اريد رسول الله ورايت ابا بكر وعمر هذين كذا هم انما انك لا تفرق بين
فقال عثمان اخرج عثمان من بلادنا فقال ابو ذر ما انقضت الى جوارك قال ان اخرج قال حيث شئت
قال اخرج الى الشام ارضي بها قال لما جئت من الشام لما قد فسد بها الفاروق اليها قال انك
الطرف قال انك ان تخرج اليها فتهدم على قوم اول شبة طر على الامم والولاة قال قال
الى صقل قال قال في ان اخرج قال الى البادية قال ابو ذر اصبر اليهم ابراهيم قال نعم قال ابو ذر
انما اخرج البادية فجاء عثمان الى المشرك الاصل فتم فاقصير امره على وجهك هذا فلا تفرق بين

نحوه

فخرج اليها **ص** الى الله انهم من ذلك بنوا رجال من موسى بن عيسى ان ابا الاسود الذي قال كذا
لنفسه ان لا يستلذ عرس خروجه الى الزينة فحينئذ فعلت **قوله** لا تفرق بين
ان اخرجت كذا فقال كذا في امر من تعود المسلمين فيهم فخرجت الى المدينة ففعلت دارهم فيها
فخرجت من المدينة الى البادية ثم قال بينا انا ذاك ليلة فنام في المسجد على عهد رسول الله اذ مر
عليه فصرخ برجله فقال لا اذكرك انما في المسجد ففعلت لي انما في عليته عني ففعلت فيه
مكيف يصنع اذا خرجت من قبلك ان الحق بالشام فافعلوا من قد سرور ارضي بها قال كذا
اذا اخرجت منها فلك ارجع الى المسجد قال كيف تصنع اذا اخرجت من قبلك اخذت مني فاصبرهم
الا ذلك على غير ذلك انما اريد ما قولك وتسمع وتطيع ففعلت طاعة انما اريد طاعة الله
ليلقين الله عثمان وهو غام في حبي **قوله** الظاهر انما اريد ان ساير على سيرة انهم كانوا يفرقون
مكون من المشرك العقاب عما يشهد به **قوله** انك لو بد في شجرة قال ابو بكر لعبد الله
ان ما استصيا قال لما اخرج عثمان كذا من الارض فيم والى السيم وهذا الامر صا لا احد فاجبت
بعد ثم **قوله** انما زناها واستقر الامر قوله فلفقوها فلفقت الاكراه قال احمد بن عبد العزيز
حينئذ الميرزا محمد الملقب بالاكوت اسمعيل بن ابي القاسم هذا الحديث وان استصيا قال عثمان
بارت انتق لا تكن كافي حجة هذا ما ياتي سيرة هذا لو كان لكن فواسه ما من خبر ولا
فان وكان الزبير صا فقال عثمان لا بد سيرة الغر فقال باهي هيها احد الى الزبير نعم والله
لا كذا عليك قال قال اسمعيل هذا باطل فلك كذا قال انما كذا من سيرة وكان
اكره ان يكون من سيرة انما اريد من سيرة **قوله** هذا دليل في كذا عثمان لا تفرق بين

الاخذ باعرف اول الامور انما يتكلم فان ابنت نفسك ان تصابح لك ورون ان تعلم كما كانوا
على اهل كبر طلبك ذلك بغيرهم وتعلم لا يتورط الشيطان وعلى الحسنة واول قبل فترك ذلك
بالاستعانة بالملك على الرعية التي في قبلك وتترك كل ما بينه وبينك في شبهة او اسلم اليه
صلا لا زمان ايقت ان تصنع اهلنا فتعني **وم** لا يك فاجتمع وكان هناك في ذلك فاعلم ان
يما فرب لك ان لم يجمع لك ما تحب نفسك فربا نظره وفكره فاعلم انك انما تعلم
وتدبر الظن ولا يربط اليك من خطا وظلمه والاشياء من ذلك ما شئت فاعلم باينه وسبقه علم
ان ما لا يلتقي هو ان الحق وان الخلق هو الميت وان الميت هو الحي ان الميت هو الميت
وان الدنيا لم تكن لتستقر الا على ما جعله الله عليه من العباد والاملاء والحرارة والفتنة والاشياء
بما لا تسلم فان اشكل عليك ثوب من ذلك فاحمل على حيالك به فانك اول ما خلفت جاهلا
ثم علمت ما اكره ما جعل من الارض فغيره رايك ويصل فيه بغيرك ثم جهر بعد ذلك فاعلم ان
خلفك وروك وسواك فليكن له بعدك واليه رغبك ومنه تفصل واعلم يا بني ان احدا
لم يتبع الله سبحانه كما اتبعه نبيك فارض به رايك والى الحجة فاعلم انك لم تكن في حجة
لربك في النظر لنفسك وان جردت على نظري لك فاعلم يا بني انه لو كان لربك شركا لكان
ويصلو لربك انما ملكه وساطة لم يربض افضاله صفاته ولكن الله واحد كل واحد من الاشياء
في ملكه احد لا يزول احد لم يزل اول قبل الاشياء بلا اولية ولا وجود الاشياء بلا فاعلم ان
تبت رويته باخاطرة قلبه ويصير ما في قلبه ذلك فافعل كما ينبغي لك ان يصفى في صفة
وقلة عقله وكثرة جرح وعظم حاجته الى رب في طلب طاعته والرجوع من عقوبته والنظر في

فان لم يربض الا حشر لم يربضك الا حشر فاجب اني قد بان لك من الدنيا وطالها وزوالها
وانما لها واني بانك من الآخرة وما اعتد لها فيها ونصبت لك الامثال فيها الصبر بها وتعد
عليك انما شئت من خير الله ما كمل يوم بغيرها ثم تتركها فاقول ان لا خيبنا بها ما ربيها
وصالة الطريق وفراق الصديق وخشونة السر وجشونة النظم يا تو اسعد وادهم ومنزل قرارهم
فليس بعدو ولا شريك لك الا لا يرون نصرة فيها معروا ولا شريك لهم بما يقرهم من علم
واولاهم الا محملهم ومثل من اغتر بها كمل يوم كانوا بغير خبيب فيها هم الا منزل جنة ولا شريك
اكره اليهم ولا قطع عندهم من مفارقة ما كانوا في الى ما يحبون عليه يدبره اليه يا بني احمل نفسك
بغير ما يربضك بين فربك فاحب للناس احب نفسك وان لم تكن لها لا تعلم كما تحب ان
واحد كاتح ان يحس اليك واستمع من نفسك ما تستمع من غيره وارض من الناس بما ربي
من نفسك ولا تقل ما لا تعلم وان قل ما تعلم ولا تقل ما لا يقين قال لك واعلم ان الاعمال
صدا الصواب اذ الالباب فاسع في كبرك ولا تكن حاذق الغرير واذا انت حذق الغرير فكس
اخي ما تكون لربك واعلم ان امانك طريقا ذامسا فربيعين وصفتك شدي وان لا غشاك
فربح حسن الارباب وقد بلا غشك من الزاد ومخدر الطهر فلا تخاف على ظهورك وق طاعتك
فيكون هناك لك والاعمالك واذا وجدت من اهل الفاجر من محلك اراك الى يوم القيامة
بعدا حيث تحتاج اليه فاعلم وصلة اياه واكرم من رويته وانت قادر عليه فاعلم ان طلبة ولا
واهم من مستقرتك فخال هناك يجعل قصائدك في يوم عريك واعلم ان امانك عتبة
كود الخسوف منها احسن الامن الخلل والجرى عليها اجمع امرهم المسج وان موطئها بل كما

وحياتهم

على جهة انوارها وقد انفسك قبل ان تدرك في المثل قبل حلولك فليس بعد الموت مستعجل
لا الى الدنيا مستعجل واعلم ان الذي يدرك في النار والارض قد انفسك في الدنيا مستعجل
لك بالاجابة فاعلم ان قسمة ليطيق وقسمة ليرحمك ولم يجعل بينك وبين من يحرمك
ولم يلبس الذي من يشق لك اليك فيمنعك ان اصاب من التوبة ولم يبرح الا اذا لم يبرح احوالك بالنعمة
ولم يمتنعك حيث ترقى من الغصير ولم يشد عليك في قول الا نأثر لم ينافك بالبحر لم يرميك
من الرحمة بل جعل نزعك عن الذنوب من حيث يشق لك واجتهد وحسنك عشر وقع لك
بالكتاب باب الاستعانة اذا نادى من معك في ذلك واذا ناجت علم خبرك في ضيقك ليرحمك
وايشبه فانفسك وتكونت ليرحمك واستغفركه كرويك واستغفركه كرويك وثلاثة
من رآني من غير ما لا يقدر على عطاء غير من زبادة الاعاد ومعترا لاذن في محلة فيك
مفاتيح تارة ما اذن لك في منفسك في شئت استغفرك بالدعاء ابواب نعم واستغفرك في شئت
وحسنه فلا يظنك ابدا اجابة في ان العظم على قدر المنية وما اخرت عليك الاجابة يكون لك
اعظم الاجابة لاسا في الاجل اعطاء الامور في حاسنك التي فلا توفيه او تبت غير من عاجلا
واجلا او غير ذلك لما هو فيك فارب لم يطلبه في حالك فيك لو اوتيته فلتكن فيك
فيما يبقى لك ولا يبقى له واعلم انما خلقنا لآخره لا الدنيا والفتنة لا للبقاء والموت لا
للخروج وانك في منزل قلع ودار بنس وطريق الا لآخره وانك طريق الموت الذي لا يجوز انما
ولا يقدر طلبة لا يدان من مدرك فكيف من على حد من يدرك وان على ما شئت قد كنت قد كنت
منها بالتوبة فيقول بينك وبين ذلك فاذ اهاك فلتكن يا بني اكثر من ذكر الموت وذكر ما هم عليه

وتتقصد الموت اليه اجهل املك حيث ترا حتى ياتيك وقد اخذت من جديك وشدة ربه
انك لو لم تكن في الجنة فيقول ان تفر بما ترى من اخلاص اهل الدنيا اليها وتكلم عليهم عليها
فقد نألك الله منها ونفست لك فيها وكنت لك عن ساء وبها فاما اهلها كلابا وبها شيا
من ادم فيرخصها بهضوا ويا كافر بها ذليها ويهمل كبريا صغيرا فيم عقله واخرى من ادم
اصلت عقلها وكنت بهر ما شرح عايت بولادك ليرحمك فيمها ولا يسمي بها
سلك بهم الدنيا طريق الله واخذت بها من سائر اهلها فاما هو في جرحها وغرقها فيمها
واقدرها بها فليتبهم وليرحمها ونسوا ما ورثوا وبها ليس الظلم كان قد ردت الاضواء
يرشك من اسبح ان يلقن واعلم ان كان مطية الليل في الدنيا فانه يدري ان كان واقفا وقته
المشا وان كان مقيما او داما واعلم ايضا انك ان تبلغ اهل اولئك اهلك وانك في سبيل من
تدرك قلبك فاحضض الطلح اجلة المكس في ترويب طلبك جزا ليرحمك ولا يبرح طلبة في
ولا كل ما يخرج من اكرم نفسك عن كل ريب وان ساءت لك الى الغاب فانك في تضاض ما تبك
من نفسك عوضا ولا تكن عبدك ليرحمك وقد جعل الله حرا ولا خير غير لا يبال الا بشيء ولا يبال
الا بشيء وان كان في وجهك مطايا الله تودك من اهل الملك وان استطعت ان لا يكون بينك
وبين الله ذنوبه فاصل فانك مدرك فيك واخذت منك وان اليك الله سبحانه اكرم واعلم من
من خلقه وان كان تلافيك من طهر من حرك ادرى اذ اكل ما فات من منطلق واخذت ما لا
بد الوكا وحفظ ما في يدك احبال من طربا في يدك في مارة الياس من الطلح الناس
الفرح من العفر من النعم في العجز والمرو الحفظ من ريب ساء فينا في من اكرم الله ويرحمك

على معرفة شهادة اير المؤمنين عليه السلام قال يا اشرار صفك على اقل اعترافك انك
لا بد ان تصغر قال كان الله بعيدا منك شديد القوي يقول فضلا وعيكم على لا يفر العلم
جواز في تخلق الحكمة من فاجب توحش من الدنيا ودره قهاو باض بالليل وحسنه كما
طول العكس غير الذمير في كنهه وحياتيه ورويا حتى به يجرى الباس ما خسر من
الطعام ما جيب كان والله فينا كاهنا يهزنا اذا اتينا ويحيينا اذا دعونا وكان في
منا وقره ايانا لا يبتد به لظنه ولا نكف لهيبه فان تدمر مثل الزوال الظلم في
اهل الدين ويفضل المشايخ لا يطعم القوي بالادب لا ينزل الصيف من غلبه فاعلم بالله
لقد رايت بعضنا في دار خال ليل سده لم يفارث بحيرة قائم في محرابه قايض على حيزه
هو مثل اهل السليم وبكى بكاء الحزين فكافي لان اسمه هو يقول في بكاءه يابونا اليك
عنق وتخرجت امل ان تنقح لاحاد حنك يهنا هتاء في غري لاحادك فيك فلك
ثلاثا لا ادرج في فيك فيضك قصير خلو في املك حيزاه او من قد الزاد وطول الدهر
وبعد التفرع على الموحش وخو المصعب قال ثم بكى موبيا قال رحم الله بالحقين والله
كذلك فكيف حزنك على ما رآه قال حزن من ذبح ودعا في جرحها او كثر اثم فهو على حزن
واستغفر الله من القصة في خرج ضرره قد علا خيرا قال عتوا لاجل ابراهيم منكم بقى على كما
اشق هذا على صانع اهل الضم المصاحبة قد حشا **فيل** لفتلات مولاهم فقال يا اولي
صالح المؤمنين وفور الجاهل ووارث النبيين خير الموصين اكرام المسلمين يستو المؤمنين
وربهم اليك اتي وزين العابد من ارج المظليين من الله الذين افضل الناس في الدنيا

روا العالمين اول المؤمنين من اهل البيت المؤمنين بيل الامير المؤمنين ميكائيل الوتين
والجبرئيل عند اهل السموات اجمعين سيد المسلمين السابقين قال الناكين والفاطمين
والمارقين المهادي عن حرم المسلمين مجاهد عذابه الناصب مطفى بيزاة الموقدين
انهم من قريش اجمعين اول من اجابوا استجابة اير المؤمنين وحبس في المساجد وامن
على الخوارج وخلفه من بني ابراهيم اجمعين قبيد المشركين وسهم من مرأى الله على المشركين
فيل ان كل العابدات ويا صبري **فيل** الله والساكنة الله وناصرة في رضة عتبة
عليه كنهه في نورا دام اجل اهل الامراء وخصه على الجبار مع سخي في جلال رقي ظهر
اصطبل اذل همام صابر صوام محمد مقدم قاطع الاصلاب مغرق الاخراب على الرقا
ايظلم ضاناوا بشتم جنانا واشدهم سكره باذل باهل صديد هز بضرغام غرام حيز
خليف فحاج كرم الاصل نصف الفصل فاضل العيلة في العشر في الذكرانه في
الامانة من هاشم وبن عم النبي الامام الهادي المهدي للرضا حجاب الفضا الاش
الحاتم البطل المجاهد واليها التزامهم بدو روضنا شعاع من جبل شوا هقها وحرر
الحضارة وبعاد من العرب سيد هاشم الوفي شها البطل الهام الليث المقدم واليد
التمام حمك المؤمنين ووارث الشعر وابو الطير الحزن الحزن الله امر المؤمنين
على ربك طالب ليرة **الملك** **الراكية** والبركات **التي** **فيل** من زباد على الرضا
فيل **فيل** فقال يا اير المؤمنين ما الحقيقة فقال عليه السلام ما انت الحقيقة قال اليك
بها **فيل** قال بلى ولكن **فيل** عليك ما ينبغي على فقال قيل املاك من عجبنا لافقا

امير المؤمنين عليه السلام الحقيقة كشف بها الحلال من غير شائ قال نفيونا فقال بحوال الموضع
الحق المعلوم فقال زينا فقال هذا السر لعلم السر فقال زينا فقال فودع من حج
الاول فليج على هذا كل المتحداه فقال زينا فقال عليك السلام الحق السراج قد طلع
الصبح **انظر** وقضا الله الى المايك رضي الى خلاف هذه الالفاظ الشريفة وهذا المعنى
الكشف والحق والحق والاشراق وان اختلفت الالفاظ الا ان المعنى واحد وهو
لانه سلام الله عليه رب الكلام والحق **قال قتادة** من ردت الشمس على ظلي **انظر**
وروي عن الحسن بن علي بن فضال عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى
طوعا بلبسة هاهنا على جبل فلان ابنته فينا وجهته فلان في جميع الناس مثل
الجميع لا يبقى لوم له بدلا وهل يكون لواء الله من بدل حبس ابراهيم بن ابراهيم
ومن بعد ان سل الله في الاول
معه الله على امر المؤمنين الى امره على المؤمنين سلام عليكم اما بعد فانه قد اقبلت
وسلا على المسلمين ولا شران الله الاحد اليوم وصلوات الله على محمد وآله وسلم
اما بعد فاني قد جئتكم في ردتكم حتى سمعت وراعتكم بالخبر من فرككم حتى ردت هروا من الحق
لا يماريه وخطا لا يتر اهلوا لويته من خطاكم والعتاب اليكم ما فعلت وهذا كتابي يقر
عليكم فودعوا **انظر** ان تغفلوا **انظر** ان تغفلوا **انظر** ان تغفلوا **انظر** ان تغفلوا
الحق فخر الله لخاصته واولاده وهو لاس الحق وودع الله الحسنة جنة الوثنية من ردتكم
عند الله لول الله وشهد الله بالحق وودع الله الحسنة جنة الوثنية من ردتكم على قلبه بالحق

الحق من جميع الجهات وسبب الخس مع النصف الاول في عودكم الى حال هؤلاء القوم لبلال
وهذا ما وسرنا وادنا وقلتكم انتم من قبل ان تترجمكم في الله ما غري قوم قط في عودكم الى
ذو القواكم وادنا حتى شئت عليكم القارات وملكت عليكم الاوطان وهذا الحق ما قد
قد ردت خيل الانبياء وودعوا على جناحتي الكبري ان ازال خيلكم عن سائر الجاهل **انظر**
الرجوع بهم كان يدخل على الرضا عليه السلام الاخرى لسانه فيخرج حجابا وقلبا وقلبا و
انظر انما تمنع من الا بالاسر فاني هذا الاسر ما منكم انتم وادنا ما نال دجلانهم كلوا لاني
لهم فلو ان امر سلا ما منكم هذا اسما كان له لولوا بل كان به عندك جديا عجايبا
بما القيت على الجهم من اجسامه من لا على اظلم وتفرقكم عن حاكم فكم اكرم ورحمة من
غريبي ينادي عليكم ولا تغربون ولا تغربون ولا تغربون ويصوي الله وترتوا فادرككم بالسير
في ايام الحر فكم من حمار القبط امهنا قد بيع هذا الحر وادرككم بالسير في الشتاء فكم
سبنا القرا امهنا يسل على امر كل هذا وان من الحرة القرا فادرككم **انظر** فرتون فانه والله
من السيف انظر السبنا والرجال ولا رجال جلود لا افعال وعقول ديات الجبال لودت لكم ولم
اكرمكم منكم وانه قد ردتكم وادرككم فكم انكم الله قد ملاكم فكم فكم فكم فكم فكم
وجرعتون فكم انهم انفسا وادرككم على داي العبيد والخذلان حتى قد قال في حريته ان
ابن طالب جل جلاله **انظر** ان تغفلوا **انظر** ان تغفلوا **انظر** ان تغفلوا **انظر** ان تغفلوا
انظر ان تغفلوا **انظر** ان تغفلوا **انظر** ان تغفلوا **انظر** ان تغفلوا
انظر ان تغفلوا **انظر** ان تغفلوا **انظر** ان تغفلوا **انظر** ان تغفلوا

والساعة لغيره قل الحين وهذا المسئلة لا تحتاج الى الاطبات الى ومنا هذا بقصد من
الزوار ان القوي ستم من الجهن سافوت من البحر بطريق تطا القرات لزيادة القبل للشيخ
واقم بالله العظيم من المكر الى ان صلتا شدة وليا المومنين في كل يوم يطلى على شدة
يريد سلب الله سبحانه عينا ويحفظ انهم وكلهم له شدة كثر البنا وقد كمل عينا كين عاقر بين
صغير وفي من يخرج كانه قرون دوت كان الوجه قد زعت من قلبه ان الله هو الكافر بعينه لا لا
ان التصاير ارحم من في اني انهم صيد في هذا القول ولما فرغنا من زيارة العذراء اودنا هذه
مونا الحين عليهم فركنا هذا الاوس قبل القرب بثلث ساعات ينما في مكان يقال المريط
في العلم الثاني شيئا وبنا الليلة الثانية كان يقال له الحيا في تلك الليلة ما راي الزوم
ابدا من كثر الهرايم والفقير رايته باعلاصق باشيعة الى في سقيا بماذا تطلو الزوارا الشاكر
الحين ما لكم لعكم الله واجله جميع هذا هل المراق في فاشهل المراق وعرف ما انطوا عليه
لا يصير قداما **قل** ما قال الامام امير المؤمنين عليه السلام مخاطبا حارث الحمدا في
يا حارث هذا ان تعرف مني ومنافق فلا يرضخ طرة وعرفه ينته اوس ما صلا
وانشد الى الطمعي فلا تفرغ ولا ذلا اقول للتاريخ وقت للمزودة لانه الزود
ذيل اقربه ان له جلا جيل الوصي صلا اتيك من ابراهيم عاذا في الخلافة العلا
قول على حارث عجب **كم** اجمرة له جملا **ما قال الصادق** حرام على من تفاروت
جدا ما ترى الخس بمول وعلوا طرة حسنا وعينا حيت تفرعها او تفن عينا **كلما**
امير المؤمنين عليه السلام حارث هذا يقول عليه السلام وتملك جيل القمان واستحقوا حل على

حارث صديقك ما سلف من الحق واعين على من من الدنيا باقى منها فان بعضها يبعث الى
لاح باول وكلها حارث عناق وعظم اسلمه ان لا تدركها الا طحق واكثر كز الموت وما
بعد الموت ولا تخن الموت الا دبرها وثيق واخذ كل عمل رخصا جملته فيكون لعامة الجيز
واخذ كل عمل يبل في السر يستجيره من الانبياء واحد كل عمل اذا سئل عن حيا كلكم واعند
منه لا يفعل عرك غرض البال القول واخذت الناس بكما سمعت كفى بذلك جملا وكلم
الخطيب والخلم عند الغضب بما وند عند القاء واصفي مع الدولة تكن الشا لافيد واستعمل كل
فاعة الله عليك ولا تقص من امر من ام الله **قل** ولير عليك اثر انم الله به عليك **قل**
ان افضل المومنين افضلهم بعد من منسهم واهل نالوا انك ما تقدم من خير يعني لك فخر
وما افوق يكن لخير خير واحد جلا بيزيل داية يكر عله فان الصاحب غير حسا واسكن
الاصا النظام فاما جامع للسلطان لحد منازل الغفلة والمجاد وقلة الاخوان طر طاعة الله
واقص وابل على ما يصلي بالذ سعاد الامراق فاما حارث الشيطان **ما** وحين الفتن واكثر
نظر الى فضيل علي فان ذلك من اربا الشكر والاداف في يوم الجمعة حتى شهد الصالح الاماكا
في سبيل الله او في امر قد يره او طمعه في جبري امول فان طاعة الله فاضلة على ما سواها وحيا
نفسك في الدنيا ولدت في هذا ولا تفرقها وحده فمروها وشاها الاماكا ان يكون باعليك **الشيخ**
ما لا بد من قصاصها وضاهاها على مولاها فان كان يزل بل الموت وانت ابق من ترك في
الدنيا **قل** الشا فان الشر اشر على وقر الله واحبا خاتمه واحدا للنبى فانه جند عظيم
من جند المومنين السلام **ما** المجلس على محمد من النبي الاديب ابو بكر محمد بن عبد العزيز بن باسنا

صحيحه لما فرغ أمير المؤمنين عليه السلام من كتابه الموعظة بربيع سينا كما
وارسل إليه وهو بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله محمد بن أبي سفيان إلى
أبي طالب ما بعد هذا بعد ما يترك وترك ما يفكك وحالف كتاب الله وسنة رسوله
وقد أتى ما فعلت بخبري رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المؤمنين عايشة فوالله لا يصيبك
بشئ بل يطفئ النار ولا يزعزع الرجاخ إذا وقع قلب وإذا وقع قلب إذا ذهب قلب إذا
التهب فلا تترك الحريش واستعد للرب فاني ملائكة بجنتي لأقبلك بها والسلام
فلما وصل الكتاب إليه عليه السلام كتب **بسم الله الرحمن الرحيم** من عبد الله محمد بن أبي سفيان
على ربيع طالب بن أبي سفيان وابن عمه وصفي بن مسلمة ومكث في وقاه ومنه وروى عنه
البول والبول عليه الحسن الحسين إلى موعظة بربيع سينا ما بعد ما في أقيت قومك يوم بدر
وقلت غمك ومالك وجدك والسياف الذي قتلته به معي مجلد ساعد شبات من صدك
وقوم من بدني **وقصص** من ربي كما جعل النبي في كفي فوالله ما احقرت على الله ربا ولا على
الإسلام دينا ولا على محمد نبيا ولا على السيف بلا فاني من رايك فاجتهد ولا تفترق فوالله
عليك الشيطان واستقر بك الجهل والظلمات في سيعلم الذين ظلموا أي مقلبهم يقلبون
والسلام على من أتبع الهدى وخشي عواقب لورثتهم جماعة الشرف فأعطاه الطرناح
عنه وكان رجلا جليلا وقال له هذا الكتاب **سورة** إلى دمشق وأعطاه معوه وخد من الجوا
فما الطرناح من مناعة حتى وصل دمشق ووقف باب الامارة فقال له الحاجب أنت من
تريد قال ربي حاجب لا يريد قال الحاجب تريد من اصحابه قال ربي **والاخر** السلي والابوهريرة

وعمر بن العاص من فان بن الحكم فقال هؤلاء بابا المختص فلما رآه اصحابه غيرة اذوا
الاستبراء به اطلب فاستمر عظم جنته فلما وصل اليهم قالوا يا اعراب اهل خندك من التاجير
فقال لي الله تعالى في السماء وسلك الموت في الهواء وامر المؤمنين على بن أبي طالب في السماء
فاستعد لما ينزل عليكم من البلاء يا اهل السقاوة والشفاعة قالوا من اين اقبلت قال عند
حريق نبي زكي مؤمن وحق حريق قالوا ومن تريد قال اريد هذا الذي الردي الذي نوح
انه اكرم صلوات الله وسلامه وبره على النبيين الامم قالوا ان معوه واصحابه الشيعة قد ابرؤ
الملكه ولست بمأذون في ملاقاته قال فاصحوا له **ولما** فكتبوا كتابا بالامعة واخرجوه انه قد
رسول محمد على بن أبي طالب في الشان طلق فاحفظ الشانك من الشيطان الحماة فانزلوا الطر
عن راحلة واقفوه في المجلس ثم امرهم بان يجلسوا ليزيد وان يجعلوا فيه ما يدل
على شوكه **المجلس** عظمه وكان يزيد جوهري الصوت وعلى انفسه انصره جراحه فادخلوا الطر
المجلس فوالله ما كان لاجين السواق قال من هؤلاء القوم كانهم زبانية مالك على بيتي الله
ومن هذا المديوم ابن المديوم الواسع الملقوم المضرب على الخطوم فقالوا اسكت يا اعراب
هذه ازيديان الملك قال من يزيد لا زاد الله مزاوه ولا يخذله مزاوه ومن ابو كاهنا قد غا
في بحر الجلاء واليوم استوبا على سر الخلافة فلا سمع يزيد ذلك غضبا اذ ان يامر بقتله
لما لم يكن مأذون من معوه كظم غيظه وصبر على الطرناح وقال ان أمير المؤمنين معوه
يقربك السلام فقال سلامي من الكوفة قال له يزيد قل ما حاجتك فانه قد مر بقبضه **حاجا**
قال حاجتي اليك يوم من مقام حتى يجلس من هو اول منه بهذا الامر فقال له يزيد لا حاجة

بهذا الخبر فاذا قرأ قال اريد معويه فان فتح كتاب بابير المؤمنين على بن ابي طالب فاذا دخل الى
ان دخل على معويه فوقف ونظرة في رجلاه فقيل له اخلع نعليك قال هذا الوالد المحدث
فاخلع نعلي ثم قال السلام عليك ايها الملك العاصي فهدم العروبن العاصي وقال له
لو لم است عليك يا امر المؤمنين فقال نكنا ملك نحن المؤمنين فامر علينا بالجلالة فها
له معويه قل ما عندك قال عندك كتاب يحرق من امام معصوم قال له ما ولىه قال اكره الى
بناطك قال اعطى لوزيري عروبن العاصي فقال ههنا ههنا اظلم لا يرى خان الوزير فقال
اعطى لذي يري فقال ما رجنا بالبلد كيف نخرج باولاده فقال اعطى لعلالي هذا الو
فقال الطراح مولود اشترته من مخرجي وفسد عقله غير حق فقال له معويه اذا ما راى فقال
ان قوم من معاصك واتخذ بيدك على خيرة منك فانه كتاب جل كريم وسيد عليم وجر عليم
بالمؤمنين ووفد دم فقام معويه اخذ الكتاب منه ثم قال له كيف خلفت بالحسن قال خلفته
بمحمد الله كالبذل الطالع حوله احبابه الخوف للوامع اذا امرهم بامر يبدوا والى وذا
فاهم عزيت لم يجاسوا عليه هون باسدا معويه في مجلسه بطل شجاع سيد مبدع ان تعجبنا
هزبه واداه وان لقي ذرا سلبه اناه وان لقي عدوا فقله وجزاه فقال كيف خلفت الحسن
والحسن قال خلفته ما هو الله شابهن نصين نصين زكيين حفيين محييين سيد طيبين
فاخلصنا فلقين معطين الذين انا والآخر فقال له معويه ما افضلك يا غراب قال له ولىه
بابير المؤمنين على بن ابي طالب عليه السلام لوجدت الادب الفصحاء البلفاء الفقهاء النجباء
الانبياء الاصفياء ورايت رجالا سيماهم في وجوههم من اثر الجحوش اذا استقرت نار الوفا

قد فوا انفسهم في ذلك السهل لا يصيب الخلو يطرد عنهم قاتلهم صاقيين فها هم
لا تخدمهم في الله ولا في الله على لومة لائم فاذا انت يا معويه رايهم على هذا الحال عثرت
في مخرجي لا خضوا من تحت ناسا عروبن العاصي على معويه سزل وقال له ان رايت ان تسقى
الخراب شيئا وراييك عنك وعاطيك باحضره فانه معوض جري قال له معويه فان
اعطيتك شيئا من المال فاذا خذته قال بل اخذها فوالله ان اريد استفاض من وكن عزيتك
كيف باستفاض من الناس من خزائنك فامرهم بالدمهم ثم قال الخبان اريد ان قال له فاذك
لا تطلب من مالي بك وان الله ولي من يريد فامرهم ايضا بالدمهم قال الطراح اجلوا ورا
فان الله هو الوتر وجب الوتر فقال معويه اعطو عشرة الاف غير ما فصر الطراح ساعته فلم
ير المال وقد بطل عليه فقال ايها الملك تسهر في على فراشك فقال لما ذابا اعرا الى فقال
اننا سرى بجائزة لا اراها ولا نراها فانها بمنزلة الزم الخشب من قل الجبال فامر معويه
باحضار المال فاحضر فصر الطراح قال عروبن العاصي يا غراب كيف ترى الجائزة امير الله
فقال هذا مال المسلمين من خزائنها لما لم اخذ عبد من عبد الله الصالحين ثم امر معويه
كاتبة ان يكتب الجواب قال الله لقد ظلم على الدنيا هذا الاعراب بمقاتلة فكتب
بسم الله الرحمن الرحيم محمد الله ورسوله معويه بن ابي سفيان الاعراب بن ابي طالب ما بعد فاذ
ارجل لك خذ من خزانة الشام مقلته بالكون وساقته جناح البحر ولا ريتك بالفجل من
عزل تحت كل خردل الف فقال فان اطاعتنا والقسم وملت اليك فكله عثمان والافلا
قال بن ابي سفيان ولا يتركك جماعة العراق وانقامهم فان سلم كمل الحار الناهق ميلو

مع كل ناعق السلام **قال** رأى الطرمج هذه الكلمات قال سبحان الله لا ادري اني اكتب
 استبادة فانك ام كاتب فمات كواكب لواجب اهل الشرق والغرب من الحق والانس والجن
 به فظنهم في الكتاب قال الله في ما امره بهذا فقال ان كنتم تامر فقد استخف
 وان كنتم امره فقد استعجلتم قال يا معوية اظنك هذه البط بالسط فذبح الوعيد
 وعيدك صائر اطين اخضر الذباب فيضرب الله ان لا يمر المؤمن على راي طالك ليرى
 على الصوة عظم الشمار بل يقط الجرح فيصير في القاضية فيعطى النوصلة فقال
 معوية صدق والله ان ذلك الذي هو الاشر القوي فاعاد الطرمج جائرة والجواب
 فقال معوية لا جواب لو اعطيت احدكم جميع ما املكه فما يعمل به فاعاد هذا الاعراب لصاحبه
 قال عمرو بن العاص لو كانت قرابة علي من رسول الله لردنا على الاعراب وقفا فيك فوثقا
 فقال له معوية اسك فض الله فان كان هذا اضر علي من كلام الاعراب فيجوز الله يا
 العاص بنق **قال** سمع الله اهل الشام الشام فلا اظن على وجه الارض من خلق الله ادم
 الى يومنا هذا احق منهم ولا حاجته لذكر قايح معوية على الجاوية فانه لا يورث التكلف
 يكفيه ما ورد فيه من اللعن عليه وعلى ابيه على الصادق الاين صلى الله عليه واله الطاهر
 وقد قبله الموالف الخالف بحيث لا يسمي بكاره وكفى في كفره خوجه على امام زمانه فان
 قالوا احلفنا ان نخرج على امام الزمان لا نوجب الكفر بقول فابا لكم قتلهم بالابن في
 واستجمع حرمه بسببهم ذرايع مع انه لم يخرج على امامكم وان قلم يوجب الكفر بقول ما
 انكار وقعة صفين فانها اش من كفر بليس فانها لا تفي الا بصا ولكن تعي القلوب التي

الصدق فيهم من فضل عليهم الامام **قال** انه اجاز الفاضل الله سبحانه على الرحمة على
 واعطى عطاء الناس صبحي الحسين عليه السلام وهو يقول معاشر الناس لا تغتروا غلوا انكم كنتم في حجر
 الحسين وانه من الذين فاحكم ملائكة العذاب لتفكم في النار فلما سمعوا على الوعد غيب
 غضبا شديدا ووقع عصا كانت بين يده فاصدا الواعظ والقاه من على المنبر لا
 وقال له بلك الفارسية ما مروط موكب كنه توبان خود ادر كار سيد الشهادت رساند
 كدام ملائكة يد نخوة ميتان ادر ابركند قدس الله نفسه الزكية لقد صرح الحسين جلا
 بضربه لهذا الجاهل المتكلم بالايدي والعي من عرف الحسين عليه السلام ولو لم تخر ظاهره لاجهر
 ان يقر بمثل هذا الكلام البارد النجم الذي ربه القول وتجر العقول ولا يقول انه لا يسط
 الناس لا يامرهم بقوى الله جل شانهم ولكن تعرض عليه كيف يغير هذا التغيير في هذا
 على من الملائكة خدمه وخدام سبعة والحمد لله رب العالمين هذا ما امكنه تليفقه ومعه
 مع الاعتراف بقصر الباع ونقص الاطلاع فستر من ارباب العلم والعرفان ان يظنوا
 الرضا وان يظنوا ما زل به العالم او الفير است من العباد ولا من طلبة العلم بالهاجرة وقد
 وفاني الى تاليفان هذه الورقيات ضيق صدق بعد عن طوي مسقط واسحق اجبا واصمرا
 والحمد لله ولا انا وضاهروا باطنا وصلى الله على خير خلقه ومظهر لطفه محمد واله الطاهر
 ولعن الله على اعدائهم ومبغضهم وغاصبي حقوقهم اجمعين اليوم الذين قد وقع الفراغ من
 هذه النسخة الثانية يوم الوسطى من ايام البعث عشر الاول من شهر الاول من سنة خمس عشر ثلثا
 والاف من الهجرة النبوية عظمها على العالمين محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب



١٤

٢٤

٢٥

٢٦



